想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

阿弥陀经要解略注（一）

简介：

宋朝以后，净土正依论释，如昙鸾大师《往生论注》、道绰禅师《安乐集》、善导大师《观经疏》等一系之宝典，皆失照于中土。后之弘净土者，失此依怙，多傍附他宗而着疏。或以禅释净，或以台释净，或以贤释净，故宋朝后之净土思想多具融混性。蕅益大师《弥陀要解》则是诸宗融混中，最精最妙之净宗要典，直将《弥陀经》义，和盘托出。杜尽一切偏邪知见，破除一切自力心执，唯显「五浊恶人，但持名号，径登不退」之无上心要；彰净土一法仗他力故，不凭修证，唯称佛名而已。

序 一

净土法门是一代时教之特别法门，乃至十念，乘佛愿力，莫不皆往；到彼无殊，齐同不退。极简极易，至顿至圆。其力用超越一代时教，是以「诸经所赞，多在弥陀。」然专说净土，彰弥陀本愿不可思议功德者，唯净土三经。

《大经》广说弥陀发愿、成佛之因果，彰「乃至十念，若不生者，不取正觉」之本弘誓愿，倡「一向专念无量寿佛」之宗旨。

《观经》初则广开净土之要门，显说十三观之定善及三福九品之散善，以收万机；最后于〈下品下生〉章中，藉「五逆十恶，但称佛名，下至十声，往生净土」之事，显弥陀超世悲愿，畅如来度生本怀。此即以极恶最下之机，显弥陀名号为极善最胜之法，故于流通文中，废定散诸行而特别付嘱持名一行。

《弥陀经》则显彰《观经》「废、立」之深义，独说念佛一行。少善难生，则是所废；执持名号，则是所立。凡执持名号者，弥陀摄受，诸佛护念；临命终时，即蒙佛与圣众，现前摄受，心住正念，而自在往生。此称名一行是五浊恶世一切善恶凡夫唯一出离之道，因其易行易往，反成极难信之法，为破种种疑情，故六方诸佛悉皆舒舌证诚，劝信求往。

三经虽文有详略，义无增减；似三实一，唯显「称佛名号，必得往生」之本愿。故善导大师言三经「唯明专念名号得生」。若知此一贯宗旨，净土宗旨，一目了知。自然心无旁依，宝此一行。

三经以《大经》为根本，详说弥陀本愿，彰念佛往生根源。然流通最广者，则在《弥陀经》，以其简明易持故。习净土者，多以此为定课。然诵此者多，知其义者寡，甚而曲解者亦不少。世人误解此经义者，论其根本，约要有三：

一、经言：「不可以少善根福德因缘得生彼国。」多以为发菩提心、广行众善为多善根多福德，不知「唯称佛名，是多善根多福德」。

二、经言：「执持名号，一心不乱。」多以圣道法门之观点，曲解净土特别法门「一心不乱」之真义，以为必断惑至一心，方可得生。不知「执持名号」即是「心信弥陀救度，口称弥陀名号」；而「一心」即是「不二心」，不二即是「专」；「不乱」即是「不杂乱」，不杂亦是「专」；是故善导和尚解释「执持名号」、「一心不乱」谓之「念弥陀专复专」。故但能尽其形寿（若一日若二日之意），专念弥陀名号者，则乘佛愿力，莫不皆往，此外别无玄义也。

三、经言：「临命终时，心不颠倒。」多以为临终必须有正念，方能感得弥陀接引。不明「因佛现前而住正念，非住正念而佛现前」，所谓「慈悲加佑，令心不乱」也。盖「平生专持佛名故，临终佛必现前；因佛现前故，自然心住正念而不颠倒」，此两重因果，经文分明，祖释显然，宜细着眼。

以上三点，若未明了，虽于《弥陀经》常诵不绝，因不知「称佛名号，诸佛护念，住不退转，必得往生」之大事，心中必存种种疑虑，甚至于惶恐不安，忧往生一事。此实非善持经者，以不明经义故。

又，《弥陀经》虽为一部完整的经典，但与《大经》、《观经》有密不可分的关系，若能相互会通，则更易明了此经大义。然涉及三经要义者，行人亦多有难明之处。其难明处，大致亦可归结为如下几点：

一、《弥陀经》所言「执持名号」，与《大经》所言「乃至十念」，是一是二？

二、《大经》「乃至十念」，与《观经》「临终十念」，是一是二？

三、《大经》言：「唯除五逆，诽谤正法。」《观经》言：「五逆十恶，十声得生。」两经有违，如何会通？

四、弥陀四十八愿，一一誓愿皆为救度众生，何以古德独尊第十八愿为本愿王？其意义究竟何在？

五、《观经》既广说三福九品、定善散善等，何以《弥陀经》贬少善不生，而唯标称名一行？又，三经所说内容甚广，何以三经唯明专念名号得生？

六、《弥陀经》言往生者：「皆是阿鞞跋致，与诸上善人，聚会一处。」《大经》言：「皆受自然虚无之身，无极之体」、「超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。」此皆显往生无品位之别。然经中又言：往生有三辈九品之差别等。如何领会此义？古大德所判各有不同，有主报佛报土者，有主「报、化」二土者，有主四土者，有主是同居土而又圆具四土者。众说不一，当依何说？

以上种种疑问，是学净土者最难决了之事。若不正依经论祖释，辨明此义，心中必怀种种偏邪之见。或妄执私心我见，或别依他宗异见异解。如此修学净土，知见不正，心行不纯，纵使急走急作，众名虚假之行，杂毒之善，与弥陀愿力不相应，多是不如实修行。因宗旨不明，致使「易行易往」的本愿大道，隐而未彰，故常闻有「净业难成」之感叹。

古之注疏中，于如是众疑剖析最精要、最详细者，无如善导大师《观经疏》及蕅益大师《弥陀要解》，而尤以善导《观经疏》为最直捷明了、最应今时之机。

善导大师上承龙树、天亲、昙鸾、道绰之法脉，集净土大成，于《观经疏》中，摄三经大义于一体，圆彰「凡夫乘愿，直入报土；众生称念，必得往生」之净土宗旨。净宗心髓，一览无余。此是净宗正脉宝典，处处楷定宗义，彰弥陀至极大悲。可谓字字放光，耀人心目。古德赞其为「弥陀直说」，尊之如经，足见其尊高。惜乎中土失传千余年，至清朝末年方从日本请回，而重放异彩。唐宋后弘扬净土诸大祖师，虽慕其高德，却罕有详睹其文义者，唯印光大师得睹全貌而盛赞大师巍巍高德。其赞言：

世传师是弥陀现，提倡念佛义周赡；
念佛出光励会众，所说当作佛说看。

宋朝以后，净土正依论释，如昙鸾大师《往生论注》、道绰禅师《安乐集》、善导大师《观经疏》等一系之宝典，皆失照于中土。后之弘净土者，失此依怙，多傍附他宗而着疏。或以禅释净，或以台释净，或以贤释净，故宋朝后之净土思想多具融混性。蕅益大师《弥陀要解》则是诸宗融混中，最精最妙之净宗要典，直将《弥陀经》义，和盘托出。杜尽一切偏邪知见，破除一切自力心执，唯显「五浊恶人，但持名号，径登不退」之无上心要；彰净土一法仗他力故，不凭修证，唯称佛名而已。《要解》虽融摄诸宗义理，却别彰净土不共宗旨。于中土《弥陀经》之注疏中，可谓最简洁、最明了、最透彻。印光大师赞其为古今第一注，理事各臻其极，自有由来也。受持《弥陀经》者，若能深明其旨，自然心开意解，而甘死尽偷心，宝此一行。然此宝典，虽为世人熟知，因其权借通途教相巧说净土宗旨，若不善具择法眼，则难知其旨归。

愚初习净土时，于《要解》亦曾略有涉入。因障深慧浅，又无明眼善知识引导，故不明其开权显实之用心。或迷于玄妙之理，或执于事理一心。于大师直指心要之言：「往生与否，全凭信愿之有无」、「无籍劬劳修证，但持名号，径登不退」、「同居众生，持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐」等，却茫然无知。故虽闻大师力赞净土一法最方便、最了义、最圆顿，可「方便、了义、圆顿」究竟何在，仍不得而知。虽大师剖心沥血，劝归净土，宝此一行，然因法义未彻，偷心难死，故总有未甘。幸有缘得遇昙鸾、道绰、善导一系之净土思想，了知「称佛名号，顺佛本愿，直入报土」之要义，始于净宗「至简至易、至顿至圆」有所惊悟。方知持名一法乃「不断烦恼得涅盘」之无上妙法，是如我之生死凡夫即身解脱之唯一要道。自此，方死尽偷心，安心净土。不再彷徨，不再狐疑，不再痴迷于有名无实之玄理，而甘心作一愚夫，任凭于弥陀救度，一向念佛。后再回观《要解》，始窥知其言之所指，意之所归，方叹其言近意远之不可思议。可谓「曲径通幽处，悠然示坦途」也。

综观两位祖师的净土思想，可谓各有千秋，如春兰秋菊，各擅其美，竞放异彩。一者如一清流，纯而不染，专倡净宗心要，明往生正定业，唯在念佛。众生称念，必得往生。一者则圆摄诸宗义理，显名号功德独胜。但持名号，径登不退；一声称念，圆转五浊；不涉施为，唯信乃入。虽风格不一，大义无二。能相互对参，自可深明净宗肝要。种种疑难问题，皆可迎刃而解。

净业行人，若未得遇此二宝典，多如盲人无导。虽念念在兹，期生净土，亦未免心有怯怯，恐不得生。今不揣庸愚，别参善导大师之法要，及余经论等，权为《要解》略加注释，抛砖引玉。期研习《要解》者，能深入其中，明净宗心要。

良由净土法门为一「特别法门」，故于略注中，多于其特别之处，细加参究，释人所疑。使念佛行者，能的信「称名必生」之本愿而安心念佛。其它通途教理，无助于认识净土，无助于往生大事者，则或简或略。欲详知者，可自阅有关书藉。

《要解》言简义深，宗教具摄。自知乃一垢障凡夫，烦恼障眼，难尽其幽微。但于应时契机处，略述其本怀。所未彻处，或不当之处，只有乞大师于寂光中，放光加被，消我罪愆。亦愿同仁，深入原文，以窥其要，则可免吾之失也。

释智随 谨序
佛历二五四七年（二○○三）二月

莲宗九祖，蕅益大师，作《要解》疏释《弥陀经》，自其问世以来，净业行人率皆奉为依准，近代印光大师赞为自有此经以来之第一注，其地位影响可知。

《要解》一部的宗旨是什么？《要解》是写给哪些人看的书，要达到什么目的？亦即「要解」

二字，「要」在何处？「解」为何人？大师在正释之前，开章即做了说明：《要解》之宗要，即是「信愿专持名号」，此即净宗根本义。《要解》是写给「初机浅识」，也就是初涉佛法，初学净土，智慧短浅的人所看的书，以令他们易生信愿，专持名号，同生极乐。

但翻开《要解》，其说实相、说心性、说理体、说四土、说事理一心等处，亦复不少，这些很难说皆是为「初机浅识」；又乍见之，与「信愿专持名号」也似嫌稍远；更何况有人见此、迷此，以心性、实相为高妙，反而不知《要解》一部易行宗要，不能老实专称佛名，甚违大师初心。何不专依净宗独立教相体系，意义更为明显？这是因为我国之净土宗，大约经唐武宗会昌法难，及周世宗毁佛事件以来，承绪昙鸾、道绰法脉，而大成净宗独家教判体系之善导和尚《观经疏》等净宗根本教典便已失传，致使后来大德即使疏释净宗经典，也因失去本宗教判依据，故不得不借用或天台、或华严等通途教相；今《要解》亦不得不然。不过大师之意，乃是借通途教相显净土超胜，挽通途教门入净土别益；这是必须注目的。为便读者理解，略作四点分析：

一、善依通途教说，巧妙挽入净土。

如「实相」、「心性」，乃佛法大本，诸宗共谈，大师亦谈之。然他宗所谈，意在令行人荐取自心，证悟实相；大师所谈，意在令吾等信愿念佛，求生西方。所谈似同，谈意迥别。

于玄义「辨体」一章，先通言：「大乘经皆以实相为体」，语似无奇；接下来辨三重实相之义，意最幽玄。

第一重：从「吾人现前」至「强名实相」，明众生位实相，亦即性具实相。是即诸宗教门，极力令人悟取者。然以我等，虽有性具之德，而无修显之功，则非但不能乘此超升，反而乘此造业沉沦，可不哀哉！

第二重：从「实相之体」至「名应化身」，明诸佛位实相，即是证满实相。三身圆证，万德俱显，圣中之极，故名为佛。然于我等下凡众生，诸佛境界，遥隔悬远，何可企及？是以无量无边诸佛，虽皆尽已成佛，番番出世，种种教化，而我等至今仍自虚然流浪；业深罪重，于一体无障实相法中，自成隔障，譬如朽木顽石，不蒙润化，复成哀哉！

第三重：从「寂照不二」至「之所印也」，明弥陀位实相。大师以四不二、二无、六作、七能所、二印详释之，是即举法界体所作之「南无阿弥陀佛」名号。以有此「南无阿弥陀佛」故，诸佛赞之，大悲方为穷满；吾人依之，性体方得全彰。可庆幸哉！

此弥陀名号，亦可称「究竟实相」，以虽诸佛证显实相，必入此位方能究竟满足度生大悲故。亦可称
「作他实相」，以举体作自复作他故。亦可称「利他实相」，以正施罪凡「不可思议功德之利」故。亦可称「授生实相」，以「光寿名号，本众生心而建立」，「以此果觉全体授予浊恶众生」故，是即「若不生者，不取正觉」之大誓成就也。亦可称「能破实相」，以「一声阿弥陀佛，圆转五浊」故。亦可称「能满实相」，以「信愿持名，全摄佛功德成自功德，善根福德同佛」故。亦可称「能度实相」，以一声阿弥陀佛，能于「五必不能度中，横超度越」故。亦可称「能护实相」，以称弥陀名号，即为诸佛所护故。亦可称「能印实相」，以「能令信愿持名者，念念成就如佛功德」、「必皆一生成佛」故。亦可称「急救实相」，以五逆十恶，临终地狱相现，一声十声称名，当即往生极乐故。亦可称「来迎实相」，以「弥陀圣众现前，即是本性明显；往生彼土，即是成就慧身不由他悟」故。亦可称「所赞实相」，以六字名号普为六方诸佛所称赞故。当知穷劫赞之，不能尽也！

要之，净土宗义，全以弥陀修德实相（名号果觉全体），而显众生性德实相（授予浊恶众生），全不谈众生自修自证，此是大师所以谈实相也。

大师辨体，正在此重；一部《要解》，此为本源。五乘众生，尽归于此，言：「上上根不能逾其阃，下下根亦能臻其域」；诸大菩萨，亦必归此，言：「菩萨万行之司南」；一切法门，尽归于此，言：「华严奥藏，法华秘髓」、「圆收圆超一切法门」、「教海所不能收」；十方国土，尽归于此，言：「十方佛土，无此名相，无此阶位，无此法门」、「刹网所不能例」；十方诸佛，亦归于此，言：「诸佛释迦，皆以阿弥为目」。而况凡夫，谁不归哉！

三重实相，贯彻无碍；入名号位，以为极归。弥陀因中，乘众生性，超发悲愿：「若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉。」今已成佛，自证自居名号之位，独称佛中之王，光中极尊；普令诸佛赞其名号，普令众生闻名往生。诸佛以赞名号功德故，入名号位，满足大悲。众生以闻诸佛所赞，信愿持名故，入名号位，究竟解脱。六字之中，众生、弥陀、释迦、诸佛，平等平等，一味一味。呜呼，谁之功哉！谁之恩哉！其犹有不老实称名者，亦复何言！

又大师时代，积弊时久，有人谬解「唯心净土，自性弥陀」，以念佛求生西方为心外求法，阻碍念佛；为破邪显正，建立净宗，《要解》亦多涉心性，大义有三：一、心性广大，含十方界，念佛求生，并非心外求法。二、十方国土，皆吾自心，然娑婆乃自心秽，理当厌离；极乐乃自心净，理当欣求。三、心无外故，十万亿土，不出吾心，更仗佛力接引，最易往生，正当速求。由上「非外」、「厌欣」、「易往」三义，不仅所有谬见烟消云散，正尔引人炽燃求生，真可谓慈悲善巧，智辩无碍。

可知大师谈实相为显名号，谈心性为劝往生，此正所谓：「以实相理，念佛求生」；念佛求生，即实相理也。即虽不解实相，不知心性，但能老实称名，悉符实相之理；若以为持名念佛外，别有实相心性可证可悟者，全背往生之道。

二、借用通途名相，赋以净土别义。

如大师借用天台四土说相，亦以凡夫往生之极乐为「凡圣同居土」。但一般所判凡圣同居土很低，而大师依《弥陀经》判极乐同居：「横具四土」、「刹网所不能例」、「一切俱非，一切俱是」；凡往生者「以持名善根福德同佛故，圆净四土、圆受诸乐、圆见三身、圆证三不退，人民皆一生成佛」。一切俱非，说明极乐并非常途所说同居等；一切俱是，说明极乐只是顺常途说为同居等。这实际上消融了通途四土名相差别，有融四土为一土之意，如经言：「诸上善人俱会一处」。可知大师所说之「凡圣同居」，不仅不是最低，反而显其特胜，如大师言：「极乐最胜，不在上三土，而在同居。」其意亦可深思矣！

三、比对通途教相，显明净土超异。

大师虽说四土，而结叹言：「唯极乐同居，一切俱非，一切俱是。十方佛土无此名相，无此阶位，无此法门。」「此皆教网所不能收，刹网所不能例。」而推其因，言：「非心性之极致，持名之奇勋，弥陀之大愿，何以有此！」又归极为弥陀愿力称名，言：「信佛力，方能深信名号功德；信持名，方能信吾人心性本不可思议」。正由心性虽不可思议，若无弥陀本愿名号，徒然旷劫轮转。这实际上是说通途教门，不足说明极乐净宗；极乐净宗之超胜，必须从弥陀愿力才能得到合理的解释。净土一宗独超诸宗，持名一法独超万法，极乐净土独超十方，弥陀大愿独超诸佛之义，跃然而出。可说已经突破通途教相之限碍，直探净宗之源，几将近于善导和尚所判：「极乐乃弥陀别愿所成之报佛报土」。亦可知大师不满足于通途诸宗教判，故于此等通途教相名言，也只是能借者借之，不能借者不借之。惜乎大师不曾见善导和尚依弥陀本愿所立之净宗特别教判，所谓：「本愿称名，凡夫入报」，故亦只点到为止，未能更作进一步深释，致使我等眼迷之辈，若不藉善导和尚教判照明，难窥大师真意。

四、随他方便，说通途教义为诱引；随自本意，显净宗别旨为结归。

如经文「一心不乱」，随他意释为：事理一心，不为见思、二边所乱；随自意释为：信愿一心，不为观想、参究等乱。「心不颠倒」，随他意释为：行人事理一心，不起三有二见颠倒；随自意释为：弥陀现前慰导，故得无倒，自在往生。「圣迎往生」，随他意释为：随事理一心，感变化受用佛身来迎，往生次第四土；随自意释为：持名念念即佛，无余无欠，其所感佛、所生土，往往胜进，亦不一概。

因净土一法，唯是诸佛境界，若不暂随他意，善加调诱，未熟之机，乍闻真义，未免骇怪，因骇怪而不敢信受，因不信而背弃大道，长沦苦海；恰如穷子，骇父逃逝。大师层层善诱，及至经尾，释言：「一声阿弥陀佛，即释迦本师，于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授予浊恶众生，乃诸佛所行境界，非九界自力所能信解也。信愿持名一行，不涉施为，圆转五浊，唯信乃入，非思议所行境界。」末后一锤定音，自意全体呈露。此中更谈何事持、理持？谈何事一心、理一心？谈何四土也哉！

上来所说，若初学人，缺乏指导，难免有所不明；虽读《要解》，难得《要解》真髓；虽尊大师，或误大师本意；乃至错认门路，不得归家，真太可惜。

今吾友智随法师，深入净宗，愍伤时众，为《要解》更作《略注》，凡普通易惑之处一一为之厘清，而净土特别宗旨处处为之详明；法门要旨一目了然，蒲祖悲心全体呈露，诚可为修学《要解》之最佳指导。

其《略注》大要有以下四特色：一、详略得当。二、论证精确。三、引导有方。四、通入善导。

一、详略得当。凡于通途教理处皆略，乃至不着一字；凡于信愿持名处皆详，乃至不惜千言。大师着作《要解》原因之一，即因前人旁附通途教理，「文富义繁，边涯莫测」，致使「初机浅识，信愿难阶」，今《略注》专致力于令行人易行易信，不涉玄妙，可谓顺法门特色，应时人根机，深符蒲祖原意。

二、论证精确。先就《要解》当段原文释明要义，使除疑惑，信愿专称；不止如此，更引前后之文，以贯通《要解》一部之义，使除疑惑，信愿专称；又不止此，更引大师别部相关之着，以明大师一贯思想，使除疑惑，信愿专称；又不止此，更引诸余净宗祖师着述，以明祖祖同心，毫无二致，使除疑惑，信愿专称；又不止此，更证以弥陀化身善导和尚着述，及净土三经等，使除疑惑，信愿专称。重重慈悲，淋漓尽致；立论精确，不可动移。

三、引导有方。以《要解》思路为线索，引经论祖释为明证，并一一加诸按语，释显要义；循循善诱，层层展开，由浅入深，由表及里，由通义到别义，极彰佛力易行，导归本愿专称，所谓：「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退」。此最后之结归，与开章「信愿专持佛名」，正尔前后贯彻，首尾呼应。又由悲心深重故，往往一义，前后互说，再再点示，诚欲令人随时易悟佛心，随处易入信愿；读者固当善观，庶不致以普通文章平论而或嫌其繁累也。

四、通入善导。抛开通途教理框架，直接以善导和尚所楷定之「本愿称名，凡夫入报」净土宗

骨、净土宗眼，坚实之，照明之；更见《要解》立论之不可动移，尽显《要解》含蕴之无尽宝藏。揭净宗不共之秘义，示法门特胜之缘由，所谓：「阿弥本愿胜故」！使净宗义理从通途教相中迥然脱露，亦见蒲祖剖心沥血之苦心的在于斯。此是《略注》根本特色，亦显随师超人见识，固非依文解义、拨弄名相者所可比拟。

一部《要解》，若不依善导和尚教判为眼，悉不免朦胧。譬如山有美景，或迷于幽谷，或障以繁枝，或遮以云雾，则美景皆不能见。今《要解》得《略注》，坦途悉通，枝叶悉除，云雾悉消，奥义尽现；如临最高之顶，群峰尽收眼底，胜境一览无余，其心境、意致，自非迷于沟壑者所能比。于此而后知：《要解》所以为古今第一注，善导所以称弥陀佛化身，吾人所以能称名必得生也。

善导和尚出于隋唐佛法盛世，以弥陀化身之资格，为净土宗之开祖，立于弥陀本愿，直显净宗本源。其开示宗义，乃极乐纯音，了无杂韵；建立法门，于法界独步，楷定古今。所谓：

弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。
　　一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。

言南无者，即是归命；亦是发愿回向之义。言阿弥陀佛者，即是其行。以斯义故，必得往生。
　　以佛愿力，五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。
　　虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。

句句作法界经纬，字字放无量光明。声之所及，聋者复聪；光之所至，盲者得眼。起死回生，转凡成圣；敞极乐道，闭地狱门。大矣哉，本地之弘誓！至矣哉，垂迹之金言！谁不喜哉，谁不归哉！

蒲益大师降生明清佛法衰际，净土宗义久已被诸宗教义所混没，又不见善导和尚之释，独立欲排诸宗之混融，欲立净宗之基柱，欲破积久之时弊，欲遣行人之疑惑，是岂易哉！非具超人之器量、悲智，何克此任？由今大师悲心深远，神智超迈，往往玄通善导楷定教旨；《要解》纵横自在，与夺无碍，于千年借通途教相显净土别意诸着疏中，可谓登峰造极之作。诚希有难得哉！

今《略注》于大师玄通善导和尚处一一指示，使见祖祖悲心无二，古圣光照后贤，诚可谓大有功于《要解》，亦大有功于时人；知其必获二祖相视会心，极乐光中，同予加持！唯愿读者，以《略注》为阶，得《要解》真义，顺佛本愿，一向专称，直超极乐，顿证无生。亦愿来贤，承声接响，推波助澜；复净宗独立本旨，慰大师悲心苦志；大畅如来本怀，广度苦恼群萌。
　　释净宗 谨序
　　佛历二五四七年（二○○三）二月十八日
　　八不道人的归宿
　　——蒲益大师简介

蒲益大师（一五九九—一六五五）：莲宗九祖，号智旭，字素华，别号「八不道人」，晚称「蒲益老人」。母金氏，梦大士送子而生。俗姓钟，江苏吴县人。

大师七岁茹素，少好儒学，誓灭释老，开荤酒，着论数十篇而破之。十七岁时，偶阅莲池大师《自知录》及《竹窗随笔》，有所省发，乃不谤佛，并焚毁所着辟佛论等。

二十岁时，注释《论语》，至「天下归仁」，不能下笔，废寝忘食三昼夜，大悟孔颜心法。后闻《地藏经》而信佛。
　　二十二岁，专志念佛，尽焚所着稿二千余篇。

二十三岁时，发四十八愿，自名大朗优婆塞。听《楞严》时，至「世界在空，空生大觉」处，对何故有此大觉不明了，遂决意出家，体究
生死大事。次年一月之内，三次梦见憨山德清。时憨山大师住广州，因路远不能从，而就憨山门人雪岭师剃度。后往云栖，听古德法师讲唯识
论。一听了了，疑与《楞严》宗旨有矛盾，不得决疑。叩问之，得「性相二宗不许合会」之答。大师甚怪之，觉佛法岂有二也？并于「身从何来」不能明了，以至大汗淋漓，遂上径山坐禅。一日，身心世界，忽皆消殒。悟知此身，从无始来，当处出生，随处灭尽，但是坚固妄想所现之影，刹那刹那，念念不住，非从父母所生。从此，性相二宗，一齐透彻。知其本无矛盾，但是邪说大误人耳。是时一切经论，一切公案，无不现前。旋自觉悟：解发非为圣证，故决不语一人。久之，则胸次空空，不复留一字矣。

二十六岁，大师受菩萨戒，遍阅律藏，方知举世积讹。知末法时代，徒为名字比丘。亦深感自身烦恼厚重，于诸戒品，说不能行，遂拈阄而退作菩萨沙弥。盖以为今比丘则有余，为古沙弥则不足，宁舍有余企不足也。后又多次礼七，欲求清净轮相以得戒体。然屡求不得，并于礼忏时，烦恼习气现起，更觉异常，故发决定心，尽舍菩萨、沙弥所有净戒，但作一三归弟子而已（时年大师已四十六岁，后因见相好而稍感心慰）。

大师二十八岁时，母病笃而无力救，痛切肺肝。葬事毕，焚弃笔砚，往深山闭关。于关中大病

，始知功夫不得力，尤痛感无常迅速，遂发意西归，求生净土。
三十岁时出关，随雪航师学律。后尽谙宗门近时流弊，乃决意弘律。

三十二岁时，欲注《梵网经》，不知依何宗？后作阄问佛：一曰宗贤首，二曰宗天台，三曰宗慈恩，四曰自立宗。频频拈得台宗阄，于是究心台部，然不肯为台宗子孙。

三十七岁后，宏化诸方，居无定所，随缘着述各种经论疏解。晚年安居浙江灵峰，五十七示寂，世称「灵峰蕅益老人」。

大师平生厌弃名利，以念佛为本，以阅藏着述为业。终身未尝放下笔砚，故着述颇多，共计四十余种，近二百卷。而大师自言：
注尽十二部经，不曾增减一字；
讲尽八万律仪，不曾行得一事。
释迦如来唤作不肖丑儿，弥勒世尊诃为痴顽傲弟。
独有阿弥陀佛藏垢纳污，金手接向下品莲花安置。

蕅益大师初以宗乘自负，苦参力究数载，深有所得。后尽谙宗门流弊，乃决意弘律。三阅律藏，深研戒律。并会通大小律仪，诠释开遮持犯，欲救时弊。力求五比丘共住，拟扶正法。后因求五比丘不得，亦深知持戒之难，故弃而归净，力弘持名一法。

大师于律解虽精，然深知「唯佛一人持净戒，其余皆名破戒者」。尤知自身烦恼习强，躬行多玷，说时似惺惺，用时仍颠倒。不是生西方，便是堕地狱。曾自言：「二十四岁出家，真为生死大事。只因藏身不密，为一二道友所逼，功用未纯，流布太早，遂致三十年来，大为虚名所误。直至于今，发白面皱，生死大事，尚未了当。言之可羞，思之可痛。所以平生誓不敢称证称祖，犯大妄语；誓不敢摄受徒众，登坛传戒；迩来并誓不应丛林请，开大法席。盖诚不肯自欺自误故也。」（三业未净，谬有知律之名，名过于实，此道人生平之耻。）大师意欲匡救三学内讧之弊，而倡禅、教、律「三学一源」之说。认为：

禅是佛心，教是佛语，律是佛行，未有有心而无语、无行，有语而无行、无心者。即此三，虽三而实一。若不了此旨，各分门户，内讧为事，不能自利利他矣。欲知佛教，一以贯之，禅即教即律，乃至律即禅即教，三学本为一源。

如来所制大小律仪，皆为断除现在未来有漏，直下安心，亦是至圆至顿；如来所说一代时教，皆是破除我法二执，直下安心，亦是至圆至顿。

祖师千七百则公案，皆是随机设教，解粘去缚，斩破情关识锁，直下安心，亦是至圆至顿。

若不能断有漏法，即不知戒意；不能破我法二执，即不知教意；不能斩破情关识锁，即不知祖师西来意。

既不知戒意、教意、祖意，纵三千威仪、八万细行、性业遮业，悉皆清净，只是人天小果，有漏之因；纵三藏十二部，无不淹贯，谈说五时八教，权实本迹皆悉明了，只是贫人数他宝，身无半钱分；纵公案烂熟、机锋转语、颂古拈古、上堂普说等，一一来得，只足长慢饰非、欺诳人天，皆所谓因地不真，果招纡曲。故《圆觉经》云：「末世众生，无令求悟，唯益多闻，增长我见。」此之谓也。诸仁者，出生死事，大不容易。
此即蕅益大师对「三学一源」之精要阐释，观此，则可明禅、教、律三学之大义。

虽三学一源，然末法众生，善根浅薄，心眼未开，多得其?，不得其神。岂能尽晓三学之旨？一学尚不知，况三学也？时逾下，机逾劣，法逾衰。大师虽极力道破，欲力挽其道。然时久弊深，岂是人力所能挽回也?
大师生平常言三学衰败之原因曰：
汉宋注疏盛，而圣贤心法晦，如方木入圆窍也！
随机羯磨出，而律学衰，如水添乳也！
指月录盛行，而禅道坏，如凿混沌窍也！
四教仪流传，而台宗昧，如执死方医变症也！

故大师于举世之若儒、若禅、若律、若教，无不视为异物，疾若寇仇。叹言：「法运日讹，老成凋谢，兽蹄鸟?，交于中国；乳臭小儿，竟称宗主，拈花微旨扫地。至此，不唯可悲，亦可耻矣！」观此，可见大师有感于法道衰微之无奈与痛心。后因明了禅教律三学，于末法众生，无一堪能；唯持名一法，普应群机。故尽舍他法，一意西归，专宗持名，并以此自行化他。
大师一日对成时法师言：吾昔年念念思复比丘戒法，迩年念念求西方耳。

成时法师大骇，认为何不力复佛世芳规耶？久之，始知大师在家发大菩提愿以为之本，出家一意宗乘。径山大悟后，彻见近世禅者之病，在绝无正知见，非在多知见；在不尊重波罗提木叉，非在着戒相也。故抹倒「禅」之一字，力以「戒、教」匡救。尤志求五比丘，如法共住，令正法重新。后决不可得，遂一意西驰，冀乘本愿轮，仗诸佛力，再来与拔。
有禅者曾问师：作何功夫?
师曰：念佛。
禅者又问：念佛为何?

师复答言：求生西方。
禅者嗤言：何不荐取「自性弥陀、唯心净土」，用是妄念妄求为？

师答曰：汝谓阿弥陀佛在性外，极乐国土在心外耶？心性亦太局隘矣。即汝所谓不念不求者，非恶取空耶？

古来他宗行人，偏尚玄理，一涉净土，多将「西方净土、无量光寿」等，一一消归自心，好言「唯心净土、自性弥陀」。而自心又只是徒执其名，未证其实。如此执理废事，弄巧成拙，求升反堕，自失误他，为害非浅。蒲益大师深斥其弊，力辨其非，言：

本具性德，蠢动皆尔，非关修证，殊未稀奇。而昧者一迷缘影为心，决定惑为色身之内。不知色身，外自山河、虚空大地，咸是妙明真心中所现物。是故西方极乐世界，即唯心净土；现在乐邦教主，即自性弥陀。
大师欲补偏救弊，以事扶理，彰事理无二之旨，并作「净土唯心偈」言：
西方即是唯心土，得见弥陀始悟心；寸土不存非断灭，堂堂相好寂光身。
西方即是唯心土，欲悟唯心但念西；舌相广长专为此，更求玄妙抑何痴？
西方即是唯心土，拟拨西方理便乖；极乐一尘同刹海，假饶天眼未知涯。
西方即是唯心土，土净方知心体空；一切境风犹挂念，云何妄说任西东？
西方即是唯心土，白藕池开不用栽；一念顿教归佛海，何劳少室与天台？

大师虽学贯群经，宗教具通，因知净土痛快直捷、广大简易，圆收圆超一切法门；高超一切禅教律，统摄一切禅教律；知一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法，是一切诸佛之心要，菩萨万行之司南。是故不参禅、不学教、不谈玄、不说妙，尽舍一生修学，而专持名号。

有人曾问修学之心要，大师言：「心要莫若念佛。」大师初则诸宗并阐，应机设化，欲救时弊。后知时久弊深，力所不及。唯净土一法：至简至易，至顿至圆；无罪不灭，无机不摄。只要愿生净土，无一不生。不论功夫深浅，不论智慧大小，不论罪福多少，现生发愿持名，临终定生净土。故一生专修净业，偏弘净土，力倡「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退」之无上心要。

末法众生，舍净土一门，别无出路；舍持名一法，别无方便。于五浊恶世，若谓更有别法可出生死，则皆是戏论，无益于生死。唯深知其甚难，方堪死尽偷心，宝此一行。但能相续称名，必得往生。此法不涉施为，不论修证，信心称念即可。他宗行人，多附以种种理论，阐释「念佛」之义，使简单易行的净土法门，蒙上一层玄学色彩，让人捉摸不透；或则视其简单无奇而不愿修学。大师有感于此言：
念佛法门，别无奇特，只「深信、力行」为要耳。

可惜今人，将念佛看做浅近勾当，谓愚夫愚妇工夫，所以信既不深，行亦不力，终日悠悠，净功莫克。设有巧设方便，欲深明此三昧者，动以参究谁字为向上。殊不知一句所念之佛，本自超情离计，何劳说妙谈玄？只贵信得及，守得稳，直下念去，或昼夜十万、五万、三万，以决定不缺为准；毕此一生，誓无变改。若不得往生者，三世诸佛，便为诳语。一得往生，永无退转；种种法门，咸得现前。切忌今日张三，明日李四。遇教下人，又思寻章摘句；遇宗门人，又思参究问答；遇持律人，又思搭衣用钵。此则头头不了，帐帐不清。

蒲益大师深感轮回之苦，生死可怕，虽愿大不遗尘界，却胆小怕堕地狱，故一心求往。诚如其自言：「念念思归极乐乡，心心只畏娑婆苦。」又深悟净土一法「凡夫例登补处，超尽四十一因位」之殊胜奇功，是故纵虽下品往生，亦自心甘。自言：
只图下品莲生，便是终身定局。
岂敢大言欺世，致使法门受辱！

大师之修学，由博而约，由理而事；由圣而净，由杂而专。最后尽舍一切，唯一佛名独存于心。其自像赞，可谓对自身修为之最好说明：
不参禅，不学教，弥陀一句真心要。
不谈玄，不说妙，数珠一串真风调。
由他讥，任他笑，念不沉兮亦不掉。
昼夜称名誓弗忘，专待慈尊光里召。
悬知莲萼已标名，请君同上慈悲[舟*造]。
大师曾自述其心路历程言：

信释迦之诚语，悟法藏之愿轮，始知若律若教若禅，无不从净土法门流出，无不还归净土法门。予初志宗乘，苦参力究者数年，虽不敢起增上慢自谓到家，而下手工夫得力，便谓净土可以不生。逮一病濒死，平日得力处，分毫俱用不着，方乃一意西归；然犹不舍本参，拟附有禅有净之科。至见博山（元来）后，稔知末代禅病，索性弃禅修净，虽受因噎废食之诮，弗恤也。于今专事净土，复逾三载，炽然舍秽取净，与不取舍元非异辙，较西来祖意，岂不更直捷耶？

观大师一生，初学儒，然觉儒非出离之要道，乃出家修禅，期依修禅解脱生死；待熟知禅者之流弊后，不愿久专于禅，更究律学，有兴律之志；及见律家之流弊后，不欲久留律门，又研习天台，于教乘深有所得；待透彻其宗见后，知近世教下之流弊，又不屑为台宗子孙。即既不敢

以「古」之「儒、禅、律、教」以自许，又不屑以「今」之「儒、禅、律、教」而自命，故自号「八不道人」。

印光大师赞蕅益大师言：

宗乘教义两融通，所悟与佛无异同。
惑业未断犹坯器，经雨则化弃前功。
由此力修念佛行，决欲现生出樊笼。
苦口切劝学道者，生西方可继大雄。

【壹】五重玄义

姚秦三藏法师鸠摩罗什 译
清西有沙门蕅益智旭 解

【要解】

原夫诸佛悯念群迷，随机施化，虽归元无二，而方便多门。

然于一切方便之中，求其至直捷即心即佛、至圆顿即佛即心者，则莫若念佛求生净土。

又于一切念佛法门之中，求其至简易不简机务、至稳当不假方便者，则莫若信愿专持名号。

是故净土三经并行于世，而古人独以《阿弥陀经》列为日课。岂非有见于持名一法，普被三根，摄事理以无遗，统宗教而无外，尤为不可思议也！

【略注】

蕅益大师于《要解》中，首即标明修行最直捷、最圆顿、最简易、最稳当、最方便者，唯持名念佛。此即从一代时教中选出净土一门，于净土门中选出持名一行，以示修行径路。何以持名一行最方便、最直捷、最了义、最圆顿？若观大师最后所言：「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退」，则可深明此义。一部《要解》，即围绕此义而阐扬净土宗义。能以此眼目纵观全文，始知一部《要解》，自始至终，字字句句皆归念佛一行，千言万语无不在说念佛。

诸佛悯念群迷，随机施化，广开八万四千法门，皆为众生了生脱死。唯称名念佛，求生净土一法，最直接，最圆顿，最简易，最稳当。通观《要解》则知：

「至直捷」者：念佛之人，但称名号，即生净土而证佛果。不经迂曲，无诸繁琐。是为至直捷也。

「至圆顿」者：念佛之人，善根福德同佛，当下圆明，无余无欠。一声称念，即圆转五浊。虽是凡夫，却高登补处，光寿同佛。是为至圆顿也。

「至简易」者：唯称佛名，无须观想、参究等。简单易行，人人可依；乃至日念一声，但终身不替，便决定横超。是为至简易也。

「至稳当」者：有愿必生，称名必生，万不漏一。已愿已生，今愿今生，当愿当生。现生发愿持名，临终定生净土。诸邪业系，无能碍者。是为至稳当也。

《要解》即围绕此四点而敷演其义，以彰本愿名号不可思议功德，以导众机归称名一行。

持名一法，虽极简易，却摄事理以无遗，统宗教而无外，圆收圆超一切法门。简易稳当，直接圆顿，尤为不可思议。古大德有鉴于此，故于净土三经中独尊《弥陀经》，列为每日必修之功课，良以三经虽通说念佛，然《弥陀经》最简易明了，易于受持故。古德着疏亦多批注此经，以彰持名一行，共畅如来度生本怀。

【要解】

古来注疏，代不乏人，世远就湮，所存无几。云栖和尚着为《疏钞》，广大精微。幽溪师伯述《圆中钞》，高深洪博。盖如日月中天，有目皆睹。

特以文富义繁，边涯莫测。或致初机浅识，信愿难阶。

故复弗揣庸愚，再述要解，不敢与二翁竞异，亦不必与二翁强同。譬如侧看成峰，横看成岭。纵皆不尽庐山真境，要不失为各各亲见庐 山而已。

【略注】

自古以来，《弥陀经》着疏虽多，今流通于世为世人熟知者，多为《弥陀疏钞》、《圆中钞》及《弥陀要解》。

莲池大师《弥陀疏钞》，广大精微，旁摄诸宗，多涉玄理。传灯大师《圆中钞》，高深洪博，多涉台宗妙观。以上二书，因其内容庞博，义理繁杂，故使初机浅识，难得其要。稍有智识者，虽有涉入，亦多迷于理，而忽「信愿必生」、「称名必生」之净宗要义，以至「信愿难阶」也。蕅益大师有鉴于此，再着《要解》，择繁就简，握其大要，唯彰「信愿持名，必生净土」宗义，特显五浊恶人，但称佛名，现生住不退转，往生高登补处之殊胜。并极尽善巧，导引一切众生，当死尽偷心，专称佛名。

观此序说，知《要解》正为摄初机浅识之辈、执理废事之人，同入信愿之门，同归称名一行。

《弥陀经》着疏除以上三种外，另有善导大师《法事赞》，以偈颂彰《弥陀经》义，极尽奥妙。古德盛赞之，言：「今经未疏，汉和数十家。就中《法事赞》其最要也。虽非解释，详其赞意，巧妙深玄，含蓄无尽。实是大心海中之洪潮音也。岂可不参订窥经之微意哉！」如此宝典，流失千余年，近世方重现于世。此《法事赞》于净土行人大有裨益，可惜世少流通，知者甚少。

今于略注中，旁参诸释，窥测净宗心要。使有缘见闻者，知净土一贯宗旨，而安心念佛。

第一、释名

【要解】

将释经文，五重玄义。

第一释名：此经以能说所说人为名。

佛者：此土能说之教主，即释迦牟尼。乘大悲愿力，生五浊恶世。以先觉自觉觉后觉觉他，无法不知，无法不见者也觉行圆满。

说者：悦所怀也。佛以度生为怀，众生成佛机熟，为说难信法，令究竟脱，故悦也。

阿弥陀：所说彼土之导师，以四十八愿，接信愿念佛众生生极乐世界，永阶不退者也。

梵语阿弥陀：此云无量寿，亦云无量光。要之，功德、智慧、神通、道力、依正、庄严、说法、化度，一一无量也。

【略注】

蕅益大师教宗天台，故于释文前依天台「五重玄义」略彰一经要义。所谓玄义者，即一经大义。五重者，即名、体、宗、用、教相。因名诠体，因体会宗，依宗明力用，藉名体宗用显教相。若知五重玄义，则可通明一部《要解》大义，玄知《弥陀经》心要。

首释经名，此经名曰《佛说阿弥陀经》。

佛即能说教主、归劝导师释迦牟尼，先觉名号，披弘誓铠，乘大悲愿，生于五浊恶世，欲拯群萌，惠以真实之利，令众生得究竟安乐，故特说易行易往之法。

所谓「先觉觉后觉」者：依通论，即自觉觉他。若依净土一门之义释之，其自觉者，即一句「南无阿弥陀佛」；觉他者，亦唯一句「南无阿弥陀佛」。如《要解》言：「一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法先觉。今以此果觉全体，授与浊恶众生觉后觉。」此即释迦本师自信教人信之不可思议功德，亦唯有彻知此义方堪称「无法不知，无法不见」，方堪称「无上正等正觉」。以此法全体是佛境界，非九界自力所能信解故，唯佛与佛乃能彻知此义。故「无法不知，无法不见」虽通摄一代时教，实唯有彻知净土一法，方能圆显此义。

私案：若观六方诸佛证诚之文，知此经亦乃十方诸佛通说、十方世界普流行之经典，故「佛」亦可通指「十方诸佛」。

释迦、诸佛说此经典，又秉承于弥陀「诸佛咨嗟」之誓愿，故知此经亦是释迦诸佛，代佛弥陀扬化，彰弥陀本愿，劝称名求往。则此经亦可谓弥陀自说之经，「佛」亦可别指「弥陀」也。如《要解》言：「释迦诸佛，皆以阿弥为自。」佛是三界导师，四生慈父，视众生若自己、若父母、若独子，故欲急急救拔。此是一切诸佛出世的共同心愿、本怀。阿弥陀佛示居净土，以四十八愿摄念佛众生归于净土，令究竟解脱而畅本怀；释迦如来权现娑婆，以劝归净土而畅本怀；十方诸佛，则以证诚劝信而畅本怀。两土导师，一遣一唤；十方诸佛，共同护念，莫不共畅度生本怀。此经所说称名一行，即弥陀世尊、释迦如来、十方诸佛所共畅之本怀，故善导大师言：「誓生净土者，即称诸佛本愿意也。」阿弥陀佛即所说、所赞之接引导师，成佛以来，于今十劫。其「若不生者，不取正觉」之誓愿，已圆满成就，众生称念，必得往生。释迦如来见此我见是利，知众生成佛机缘已熟，故为「五浊恶人」说此「究竟解脱」之法，令一切多障有情，信受佛愿，执持名号，得究竟安乐。大师言：

四十八愿，接信愿念佛众生，生极乐世界，永阶不退。

此即是对弥陀本愿的开显，显「念佛众生，摄取不舍」义。善导大师释「阿弥陀」即直言：「唯观念佛众生，摄取不舍，故名阿弥陀。」蕅益大师此释彰四十八愿之力用在第十八愿，隐显一一诸愿悉归第十八愿义，善导大师开显此义则透彻明了，言：

四十八愿，一一愿言：若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。

「四十八愿接信愿念佛众生，生极乐世界，永阶不退。」此即《弥陀经》宗旨，与《大经》宗旨无二无别。《要解》中处处显彰此义，略引一二，以明其要。

一、佛以「大愿」作众生多善根之因，以「大行」作众生多福德之缘。

二、了此，方能深信弥陀「愿力」；信「佛力」，方能深信名号功德。

三、若非持名之奇勋，弥陀之「大愿」，何以有此？

四、信愿持名，仗「他力」故，佛慈悲愿，定不唐捐。

如是通观，知《要解》虽多摄通途教相，宗旨唯在彰显阿弥陀佛四十八愿摄念佛众生往生净土之超世本愿。

阿弥陀佛有无量功德，经中所言依正庄严即略显此功德，最后以无量光寿二德总摄一切。若广言之，则智能神通道力等一一皆无量也；略言则收摄在一名号。所谓「以名召德，罄无不尽」。法然上人彰此义言：「弥陀一佛所有四智、三身、十力、四无畏等一切内证功德，及相好、光明、说法、利生等一切外用功德，皆悉在彼佛名号之中，故名号功德最为胜也。」此义正文中处处有释，容后再论。

此「释名」玄义中，实亦通余四重玄义。阿弥陀佛功德无量即显其「体」，「四十八愿接信愿念佛众生」即彰其「宗」，「生极乐世界，永阶不退」即彰其「力用」。「众生成佛机熟，为说难信法，令究竟脱」即显其「教相」。故知五重玄义，互摄互融，可谓一义具无量义也。

【要解】

一切金口，通名为「经」。对上五字，是通别合为题也。教行理三，各论通别，广如台藏所明。

【略注】

经有「通、别」二题，凡释迦佛所说，皆称为「经」，为「通题」；此经别名「佛说阿弥陀」，为「别题」。

经为修学指南，古人于「经」义释之尤多，诸宗皆有细说，蔼益大师只略提其要（凡无关净土宗义者，大师多略之，此正《要解》之特色）。今略引净宗祖师之释，以略知一二。

《圆中钞》言：「由圣人金口所宣，故言经也。经者，法也，常也。十界同遵，三世不易。」昙鸾大师言：「经者，常也。言安乐国土，佛及菩萨清净庄严功德，能与众生作大饶益，可常行于世，故名曰经。」善导大师言：「经能持法，理事相应，定散随机，义不零落。能令修趣之者，必藉教行之缘因，乘愿往生，证彼无为之法乐。既生彼国，更无所畏。长时起行，果极菩提。法身常住，比若虚空。能招此益，故曰为经。」此经所说持名一法，即十界同遵，三世不易之无上心要。能与众生作大饶益，能令众生得究竟解脱。凡信受奉行者，自可乘愿往生，证无为之法乐。此即佛说《阿弥陀经》之用意所在。

此经原本名为《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》，鸠摩罗什大师译此经时，别以佛名为经题，以名彰德，以名显体，以名标行，简洁明了，直显一经所宗。古大德无不赞此，并对此题名皆有细论，综观之，约有四义：

一、上符经旨：以此经唯示持名方法，故以此为题。

二、下契众机：弥陀佛名，众所乐闻，故以此为题。

三、义无不摄：佛名摄无尽义故，佛功德海，言名便周。诸佛称赞护念，亦任运自摄其中，故以此为题。

四、语从简要：令后世诵持易称道，故以此为题。

弥陀万德洪名，是十方三世一切众生之所喜乐，上至诸佛赞叹，下至鬼畜归依；一历耳根，永为道种，一称佛名，速获大利，正是不可思议功德。罗什大师以名号为经题，正显此经要义。

第二、辨体

【要解】

第二辨体：大乘经皆以实相为正体。

吾人现前一念心性，不在内，不在外，不在中间学者须如此深研痛气拶，不可徒落在语言作道领过；非过去，非现在，非未来；非青黄赤白、长短方圆；非香，非味，非触，非法。觅之了不可得，而不可言其无；具造百界千如，而不可言其有。离一切缘虑分别语言文字相，而缘虑分别语言文字，非离此别有自性。要之：离一切相，即一切法。离故无相，即故无不相。不得已，强名实相。

实相之体，非寂非照，而复寂而恒照，照而恒寂。照而寂，强名常寂光土；寂而照，强名清净法身。又照寂强名法身，寂照强名报身。又性德寂照名法身，修德寂照名报身。又修德照寂名受用身，修德寂照名应化身。寂照不二，身土不二，性修不二，真应不二，无非实相。

实相无二，亦无不二。是故举体作依作正，作法作报，作自作他。乃至能说释迦所说弥陀，能度佛所度生，能信心所信法，能愿欣厌所愿极乐，能持三业所持名号，能生三资粮所生四净土，能赞释迦诸佛所赞弥陀依正，无非实相正印之所印也。

【略注】

第二辨体。大乘经皆以实相为体，故蔼益大师依通论判此经以实相为体。其文有三义：一、明众生心性本具性德。二、通明诸佛（别指弥陀）修德证显。三、别明弥陀修德能利众生。

一切众生本具性德，所谓「一切众生皆有如来智慧德相」也。此性德一体多名，或言实相、或言佛性、或称真如。诸大乘经论于实相性体多有阐释，所谓实相无相而无不相，则是其大要。（其言「心性不在内，不在外，不在中间」，彰心性正义，破内外分别之执。执西方在心外者，当善思于此。）实相有「性具」与「修显」二义，心性本具如来智慧德相谓之「性德」，藉修而显此德相谓之「修德」。性德虽生佛无别，藉修方显。显则为成佛，隐则为众生。故虽生佛平等，然因修德不一，而于无差别中显十法界之差别相也。故生佛宛然，自他有别。正是「

实相无二，而无不二」也。

大师论修德时，虽意通诸佛，别在弥陀。以诸佛为能赞，弥陀为所赞所归故。故言：「能说所说、能度所度、能信所信、能愿所愿、能持所持、能生所生、能赞所赞，无非实相正印之所印」也。

众生被烦恼所障，被业力所缚，但有性德之名，而无其实。弥陀称性所发之超世悲愿，即欲摄一切众生同归性海、同证性德；其兆载永劫积植菩萨德行，即藉修德显性德，并以此功德回施于十方众生：「若不生者，不取正觉。」此即「佛以大愿作众生多善根之因，以大行作众生多福德之缘」也。故净土一法处处彰显弥陀不可思议功德，此即以弥陀修德，施与十方众生，摄入无漏性海。若论其理，此即性相一如、空有不二、理事无碍、自他不二之至极玄妙处。故大师言：「举此体作依作正，作法作报，作自作他。」举此体「作依作正」者：即弥陀以「修德实相」作极乐之依正二报，藉修显性，以相摄众，令生欣慕。其依报就其相言为无漏报土、就其体言为无为涅盘界。正报虽义通三身，别在「法、报」二身，故下但言「作法作报」。

作依作正亦是广言，略言则统摄于六字洪名中，所谓「举此体作弥陀身土，亦举此体作弥陀名号」也。

举此体「作法作报」者：即以此实相之体作弥陀之法身报身，显性修不二义，并显凡圣同居一土、与佛同证无量光寿义，所谓「念念即佛」也、「圆净四土，圆受诸乐」也。此即同入报土同归性海深义，善导大师判为报佛报土正在于此。

举此体「作自作他」：即弥陀以实相之体自觉作自觉他作他，如昙鸾大师所言：为实相身作自、为为物身作他也。「作自作他」显弥陀之正觉与众生之往生一体不二，亦是弥陀内证外用上之自他不二义，与圣道自修自证之自他不二理性迥别。净土一法果彻因源，因即是果。弥陀已成正觉故，众生称念，必得往生。故大师广言：「乃至能说所说，能度所度，能信所信，能愿所愿，能持所持，能生所生，能赞所赞，无非实相正印之所印也。」未觉之凡夫，有弥陀实相正印印之，故使回心皆往，同入报土。所谓「全摄佛功德成自功德」也。故信实相、愿实相、行实相，则信即实相信心清净则生实相、愿即实相深信发愿即无上菩提、行即实相念念即佛。是以「一念相应一念佛，念念相应念念佛」，「此界一人念佛名，西方便有一莲生」，此即净宗「当下圆明，无余无欠」义。

「举此体作依作正、作法作报、作自作他」之义，广说则无量无边，如大师对法报化三身及一一诸相无非实相之种种细说；略说则入一法句，一法句者，即真实智慧无为法身。昙鸾大师将此二义归为「法性法身」与「方便法身」，其《往生论注》言：

诸佛菩萨有二种法身：一者法性法身，二者方便法身。由法性法身，生方便法身；由方便法身，出法性法身。此二法身，异而不可分，一而不可同。是故广略相入，统以法名。菩萨若不知广略相入，则不能自利利他。

佛之真实智慧无为法身性德，即法性法身；极乐之依正庄严，佛之三身四德等，即方便法身修德。此二法身，非一非二，总摄佛之体、相、用等一切功德。

极乐世界即二法身之总显，既为真实智慧无为法身，又为无量功德之方便法身。一一诸相，无非实相。如大师所言：

> 一一名字皆诠如来究竟功德，当体即是阿弥陀佛三身四德，毫无差别。

此即净土一法以相显实相之妙义，当相即道，即事而真。圣道一门，从理入此，大倡「一花一叶，无非如来」义（自力处，凡夫绝份）。净土一门，从事佛德入此，依相而求；其所求所得，即无上佛果、实相妙体（他力处，五乘齐入）。此无上佛果、实相妙体，全摄于一佛名之中。弥陀光寿之名号，即法界体，即实相体。以名召德，摄无不尽，故昙鸾大师言：「释迦牟尼佛在王舍城，及舍卫国，于大众之中，说无量寿庄严功德，即以佛名号为经体。」善导大师承昙鸾大师义，判三经唯明专念名号得生，亦可谓彰三经皆以名号为经体也。

蕅益大师融通圣道之理判实相为经体，意显信愿持名，妙契实相宗旨。昙鸾、善导二祖则纯就净土，直判佛名为经体。《要解》正文中亦有此义，言：「举此体作弥陀身土，亦即举此体作弥陀名号。」又言：「以名召德，罄无不尽。」是知：若依通论，此经以实相为经体；若纯就净土而言，则此经可谓以佛名为经体也。言异义同，以佛名即实相故。此即「广略相入」之理。

实相之理，理深难解，凡夫难知，未作细论，只略彰其大义而已。如善导大师言：「真如广大，五乘不测其边；法性高深，十圣莫穷其际。」净土一法，藉事显理，理在事中，不可舍事以求理。纵然于实相之理一无所知，但能信有西方，信有阿弥陀佛，信「愿生必生」，信「称名必生」，由是而一向称名，自然暗合道妙，得生净土，非必须明了实相之理方可得生。纵然能一一明了，若未实证，亦属戏论。净土以持名为最胜方便，故不必执于实相之理。以凡夫知见，妄测实相，未免愈推愈远，不如老实念佛。能常称佛名，则自契于实相，以能持所持无非实相故。如印光大师言：「即此持名，原是实相；一生净土，直契寂光。」蕅益大师顺通途教相详说实相，意在建立净土一法与实相不相违背，称名求往，正是实相正印，所谓「依实相理，念佛求生」也。故知大师谈实相，与他宗谈实相，意趣迥别，旨在指归名号，信愿专称。其言

：
一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。
此即实相全显，亦是对实相的究竟指归处。其《灵峰宗论》言：
一声阿弥陀，无论解与不解，如染香人，身有香气，念念都是成佛真因。

能着眼于此，自能体悟净土超然独立之处，自可不执名相而独宗持名。此经不谈玄理，但言持名，正在于此。
第三、明宗
【要解】

第三明宗：宗是修行要径，会体枢机，而万行之纲领也。提纲则众目张，挈领则襟袖至，故体后应须辨宗。
此经以信愿持名，为修行之宗要。
非信不足启愿，非愿不足导行，非持名妙行，不足满所愿而证所信。
经中先陈依正以生信，次劝发愿以导行，次示持名以径登不退。
「信」则信自、信他、信因、信果、信事、信理。
「愿」则厌离娑婆，欣求极乐。
「行」则执持名号，一心不乱。
【略注】

修学佛法须明了修行要径，如法修行，始能与法相应，入实相之体。故明体之后，自须辨入体之宗。

宗者，宗旨、宗要。净土宗要，有别于他宗之戒定慧学、六度万行等，但以信愿持名为根本。信者信本愿，愿者愿往生，行者行称名。此即净土宗纲要、指南、目足。前于〈辨体〉章言「能信所信、能愿所愿、能持所持无非实相正印之所印」，今判「信愿持名为宗」，宗体相符；念佛往生，自成法尔自然之事。如《大经》所言：「自然之所牵，往生安乐国。」信愿持名之宗旨，究其根源，源于弥陀「至心信乐，欲生我国，乃至十念」之本愿。三经宗旨，皆不离此。《大经》倡「一向专念」，即彰「念佛往生」之本愿。《观经》言「持无量寿佛名」，此经言「执持名号，一心不乱」，同彰此义。故此经亦可谓以「一向专念」为宗，即如善导大师之判：「以念佛三昧为宗」也。自古即称此经为《大经》略本，虽文有详略，而义无增减。
持名一法，是如来自选的「最胜最易」之行，善导大师言：
极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生，
故使如来选要法，教念弥陀专复专。

弥陀五劫思维选择持名之要法，为往生之净业，确定了净土宗旨。信者即信此，由信而?愿、而导行。非信则不足以启愿，非愿则不足以导行，非持名妙行，则难以满所愿而证所信。前导后，后摄前，三者一体不离。有信则愿生，愿生则自然执持名号，称名则自然乘佛愿力，往生净土，满所愿证所信也！

大师将信分为「信自、信他、信因、信果、信事、信理」（详见于后），此六信皆源于极乐之依正庄严，经中首标极乐依正，反复言：「极乐国土成就如是功德庄严」，即为启人信心，令欣慕求往。此即弥陀成就依正庄严，招唤十方众生：「欲生我国」。「汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。」此即诸佛劝信处。

若于极乐深生信仰，则愿生之心自然而起（「信受即愿故」）。愿即厌离娑婆，欣求极乐。经言：「众生闻者，应当发愿，愿生彼国。」又言：「闻是说者，应当发愿，生彼国土。」此即释迦本师劝愿处。
信愿既生，则行自起，以满往生之愿，以证所信之果。行即「执持名号，一心不乱」。

所谓「执持名号，一心不乱」：即安心于本愿，一心专念弥陀名号。一心即信愿一心，不乱即不被他种杂缘所乱，唯信佛语，唯凭本愿，一心念佛，别无他法系于心怀。如大师所言：「死尽偷心，宝此一行。」信愿行三中，最易误解即行。此行与他宗有别，唯以称名为要，非从断惑而论。但信佛愿，愿生净土，如是而称佛名号，上尽一形，下至一声，自然乘愿往生。其所「行」之念佛，乃仰仗他力乘愿之义，非同他法六度万行、断惑证真之「行」。若思「乘船」与「步行」之别，自可领会此义。一向专称，即专仗佛力，非以念佛作为修证之方法。如大师所释，以信愿之心称名，方为正行。如是则「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。」善导大师于此义言之甚明，其《观经疏》言：
言「阿弥陀佛」者，即是其「行」；以斯义故，必得往生。

是知：净土法门是以阿弥陀佛之愿行，作为众生往生之行业。弥陀愿行于十劫之前，已圆满成就。今以其大愿作众生多善根之因，以其大行作众生多福德之缘，称彼名号，自然摄佛之愿行为自己往生之行体，故善导大师判称名为正定业：「众生称念，必得往生。」若不知净土为特别法门，则难明此义，难免与他宗相混而曲解「执持名号，一心不乱」义，容后再论。

观信愿行三之大义，可谓三者一体不离。而其归宿则在称名，以称名方能满愿故。信愿为导归净土，称名则为净土正行。若信而不愿往生，则非真信；愿生而不称名，则成虚愿。信愿若生，必称佛名。若称佛名，则信愿自彰。此三一一相依，而又一体不二。如《灵峰宗论》言：
净土之诀，在信愿行。此三非三，三只是一；此一非一，一必具三。

观此，则知：信愿行，似三实一。只是从不同角度而言其内涵，以彰显净土行者之心行。如《要解》所言：

依「一心」说「信愿行」，非先后，非定三；信愿行三，声声圆具。

善导大师即将信愿行三融为一体，言：

仰唯释迦此方发遣，弥陀即彼国来迎。彼唤此遣，岂容不去也！

唯可勤心奉法，毕命为期，舍此秽身，即证彼法性之常乐。

故知：信愿行三，三而非三，一而非一，不离一心。无先后，无次第，当下圆满，声声圆具。能将《要解》前后对照，自可明了此深义。今略提大要，于后再细究此义。

【要解】

「信自」者：信我现前一念之心，本非肉团，亦非缘影学者须从这里死尽偷心，不可草草。竖无初后，横绝边涯。终日随缘，终日不变。十方虚空微尘国土，元我一念心中所现物。

我虽昏迷倒惑，苟一念回心，决定得生自心本具极乐，更无疑虑，是名「信自」以心性为自。

「信他」者：信释迦如来，决无诳语；弥陀世尊，决无虚愿；六方诸佛广长舌，决无二言。随顺诸佛真实教诲，决志求生，更无疑惑，是名「信他」以教为他。

【略注】

前总述信愿行义，今一一分述。首释「信」义，大师将信开为「自他、因果、事理」三对六信。首标信自、信他，以彰信之根本。

「信自」有二义：一、信自性广大，遍含十方国土；二、信我虽迷倒，一念回心，决定得生。大师先以理言「信自」，彰极乐虽在西方，亦不在心外，乃真心本具。即如常言「心佛众生，三无差别」及「万法唯心」之理，以此彰求往生非心外而求，正是返归真心本体之还源妙术。故就「机」而言：

我虽昏迷倒惑，苟一念回心，决定得生。

所谓「我虽昏迷倒惑」，即显净土正机为凡夫众生。虽是昏迷、颠倒、迷惑之凡夫，若回心愿往，则决定往生，以极乐本在心中故。此即「信自」的根本，亦可谓修学净土之根本。了知种种义理，即为成就此事。其所言内外一如之理，即为显彰「回心即往、愿生必生」义。其理性凡夫无由得证，但仰教生信则可。能信「一念回心，决定往生」，则理自在其中，此正所谓摄事理以无遗也。

所谓回心，即回心向佛。回心即生，一则因心无内外故，二则因有弥陀摄取不舍之誓愿故（此为根本）。弥陀已圆证自心本体，圆彰万德于极乐之依正庄严中。但以酬愿度生，而示居西方。我虽生死凡夫，颠倒迷惑，散乱不净，若回心向佛，愿生净土，则顺佛本愿，蒙光摄取，决定往生。能深信于此，则一切担忧疑虑，自然消除。此是学修净土之真实受用处，历代祖师皆极力道破此事，令求生者，当信自己决定往生，安心念佛。诸祖为绝众疑，对此皆有阐释：

彻悟禅师言：

信愿生即生。

昙鸾大师言：

愿往生者，皆得往生。

善导大师言：

以佛愿力，回心皆往。

故知，信自己一念回心，决定往生，盖全凭「信他」故，以回心即入他力摄取也。故「信自」必待「信他」方能成就，一念回心，即是入于「信他」之处。

「他」即指释迦、弥陀、及十方诸佛，全以佛为立信之本，不涉菩萨声闻之辈（即如善导大师「就人立信」义）。于释迦、弥陀、诸佛中，以信弥陀为主，释迦、诸佛为辅。一为能说，一为所说故。

「信他」者：即信释迦于此经中所说一日七日执持名号，决定往生。此是释迦真语、实语，决非虚诳妄语。因有弥陀决定不虚之誓愿故，其愿言：「乃至十念，若不生者，不取正觉。」故回心念佛，决定往生。大师言：「多障有情，依斯径登不退。」此即阿弥陀佛不可思议功德之利，乃极难信之法，为令众生无疑无虑、信受奉行，故一佛说之，而诸佛证诚。众生称念，若不生者，则弥陀即虚愿，释迦即诳语，诸佛即二言。善导大师彰此信他义更直接明了，其言：「当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。」信自、信他，皆因佛力而起。有释迦之真语，弥陀之誓愿，诸佛之证诚，则信心自生。如《大经》言：「闻其名号，信心欢喜。」故净土所言之「信」，全由闻知弥陀愿力而生。所谓闻「他力」可乘，则「信心」自生也。

此「信他」，是净土核心、肝要，千言万语，皆为此信。蕅益大师虽广言「六信」，若无此信，则一切皆成泡影；因有此信，念佛往生始乃真实不虚。广说三经，可谓皆为成就此信也。

【要解】

「信因」者：深信散乱称名，犹为成佛种子，况一心不乱，安得不生净土？是名「信因」。

「信果」者：深信净土，诸善聚会，皆从念佛三昧得生。如种瓜得瓜，种豆得豆。亦如影必随形，响必应声，决无虚弃，是名「信果」。

【略注】

「信因、信果」可合参，以因必有果，果不离因，一体无二故。所谓「诸善聚会，皆从念佛三昧得生」也。大师因果并举，以因显果，以果证因。

一代佛法，不离因果，然有世间因果，有出世间因果。善恶之业，感三界轮回之果，为世间因果。修戒定慧，断贪瞋痴，广行六度万行，圆满无上菩提，是为圣道竖出解脱之因果。念佛往生，念佛成佛，则为净土横超之无上因果。

极乐世界已往生者，与诸上善人聚会一处，皆由念佛而生，所谓「同以无漏不思议业，感生聚会一处为师友，同尽无明，同登妙觉」也。

大师所言：「持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐。」即总摄因果于一体，此即净土「念佛成佛」之无上因果，如种瓜得瓜、种豆得豆一般自然法尔自然。故信因则果自在其中，所谓「举因则果必随之」也。所谓「信因、信果」，即总摄于信「念佛必生，生即不退」之中，此正所谓「实相正印之所印」也。

「散乱称名」者：指平生偶闻佛名，随口而出，未能相续称念者，即「一闻佛名，永为道种」之类。此等众生，虽未能信受奉行，一向专称，然一称佛名，已为成佛种子，终必以此因缘得以度脱毕竟不退。

「一心不乱」者：即守志不二，一向专称，终无改变者，必得往生。如大师言：「现生发愿持名，临终定生净土。」「下至日念一声，终身不替，便决定横超。」能如是深信，是名真实「信因」，自尔则果在其中矣。

【要解】

「信事」者：深信只今现前一念不可尽故，依心所现十方世界，亦不可尽。实有极乐国在十万亿土外，最极清净庄严，不同庄生寓言。是名「信事」。

「信理」者：深信十万亿土，实不出我今现前介尔一念心外，以吾现前一念心性实无外故。

又深信西方依正主伴，皆吾现前一念心中所现影。全事即理，全妄即真，全修即性，全他即自。我心遍故，佛心亦遍，一切生众心性亦遍。譬如一室千灯，光光互遍，重重交摄，不相妨碍，是名「信理」以法界为理。

如此信已此下明愿，则娑婆即自心所感之秽，而自心秽，理应厌离；极乐即自心所感之净，而自心净，理应欣求。

【略注】

学修净土，当深信：「从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐。」此是释迦之真语、实语。故大师言：「实有极乐国在十万亿土外，最极清净，不同庄生寓言。」能如是信，是为「信事」。有事自有其理，故大师将「事、理」摄为一对，显事理无碍之义。

若以理言，西方虽在十万亿佛土外，亦不出心外；求生西方，亦非心外而求，以心本无内外故。若执自心为内，西方为外，则为凡夫颠倒之见。

所谓「自心」、「我心」等，非指凡夫虚妄攀缘之心，乃指一切含灵本具之真心、佛性。极乐净土，即此真心、佛性之显现，以弥陀心净，故其国土清净，无有众苦，故当欣求。而我今自心，颠倒迷惑，污秽不净，故感得娑婆种种不如意事，而常受众苦，故当厌离。

厌娑婆之秽，即弃舍虚妄不实之自心。此心污秽不堪，不可作为出离之道，不可依凭，故当舍离。

欣极乐之净，即欣慕弥陀已圆满成就之功德。极乐种种庄严，能令一切众生离苦得乐，圆证无上菩提，故当欣慕。

若能以万德洪名而庄严自身，常称佛名，即是舍秽取净之径路全修即性。一字不识、一文不知之辈，但能称名求往，则欣厌自在其中，自然暗合道妙，得生彼国，所谓「即事持达理持」也。故净土一法，不在知与不知、解与不解，但能执持名号，则一切事理尽在其中，非舍事而别有理。大师虽论事理，实则意在以理辅事，以除执理废事之偏。

念佛求生净土，因往生而证无生，藉事而成就理，是净土至极方便处。《弥陀经》处处言极乐庄严，显净土一法以信事为本。若执理废事，言极乐在自心中，即未知净土一门「指方立相、全事即理」之深意。莲池大师即破此偏执言着事而念能相继，不虚入品之功；执理而心实未明，反受落空之祸。

是故，善根浅薄之我等凡夫，宁可执事而老实念佛，莫徒好于理而反遭落空之祸。

蕅益大师摄诸宗教理，广释「信」义，以收群机。其事理、因果，多傍通途教理而论，欲摄他宗门人归于净土。然对净土行者而言，当于「信自、信他」处着眼。深信佛愿，一念回心，决定得生，此即净土信仰之心要。大师于后言：

信愿庄严一声阿弥陀佛，圆转五浊，不涉施为，唯信乃入，非思议所行境界。

能信于此，则「事理、因果」自摄其中。净土一法「潜通佛智、暗合道妙」即在于此，故大师言：「持名一法，摄事理以无遗，统宗教而无外。」知此，则可安心称名也。能安心称名，则六信自然摄在其中。

细观六信之释，知前后互有潜通。如「信自」所言「一念回心」，即摄「信他」义。「一念回心」即是「因」，「决定往生」即摄「果」。一念回心，即生极乐，即通「事」；回心往生，光寿同佛，即显自心性德，即摄「理」。

六信虽互摄，亦有主有从，以「信他」为本，余即是从。但得其本，则六信皆摄。其因果一对，要在信因。为强化信因我今持名必得往生，而说信果他持名者已往生故。以有执理废事者，故说信事，破其邪倒。以废事之理，理亦不圆，故说圆理，破其偏执。故知事理一对，乃权宜之法，对待之药。又所谓自他、因果自含事理，故知六信三对，含于自他、因果二对；二对又摄于信他信因中；此二信实为一信，在弥陀果觉说为「信他」，在众生因心说为「信因」，正是自他不二、果彻因源义。信他者：即信弥陀本誓，重愿不虚；信因者：即信我今称念，必得往生。故知六信，唯是信：称名必得生（因），依佛本愿故（他）。此即六信之根本。《要解》虽广言六信，然自始至终，处处显彰「信他」深义，于信因、信果、信事亦略有涉及，而于信自、信理处则彰之甚少，多巧摄理于事中，挽信自于信他中，故知六信归极于一信：即信「一声称念，圆转五浊」，信「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。」简言之，即信「称名必生」也。故已修净土者，但宜专称佛名，深信「称佛名号，必得往生」则足。其「事理、因果」亦自摄其中。若舍称名而执于心性（信自）、理体（信理），反失根本，而有负大师广释信义之良苦用心。若未深归净土者，则可藉此六信以除疑，而安心称名也。

善导大师论信心时，即?开他宗理论，纯依净土宗旨，言机法两种深信：

一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

此两种深信，简洁明了，直显净宗心要，摄「机、法」于一体，实为净业行人之目足、指南。其义可与蕅益大师所言「信自、信他」互通，而其事理、因果，亦尽显于「法」之深信中。

能深信「自身现是罪恶生死凡夫」，则偷心自死，万虑自息，自然一心归命弥陀。

能深信「乘彼愿力，定得往生」，则疑虑冰消，担心自除，而一向专称弥陀佛名。

具此「两种深信」，自不会被一切流俗知见，异端邪说，及他宗之「异见、异学、别解、别行」等之所破坏，而自安心不动，尽形称名也。

【要解】

厌秽须舍至究竟此即事之理，方无可舍；欣净须取至究竟，方无可取。故妙宗云：「取舍若极，与不取舍，亦非异辙。」设不从事取舍，但尚不取不舍，即是执理废事。既废于事，理亦不圆。若达全事即理信，则取愿亦即理，舍亦即理。一取一舍，无非法界。故次信而明愿也。

【略注】

此节诠释「愿」义。

愿者即「愿往生心」，此即信受之相，亦即一念回心处。但有真实愿生心，即顺释迦之劝化、诸佛之证诚，顺弥陀接引之誓愿，决定往生。

愿有「欣、厌」二义，厌即厌离娑婆，欣即欣求极乐。娑婆之苦，即是厌离之启示；极乐之乐，即是欣慕之导引。真为生死者，知无常迅速，知生死可畏，感自身无力，自然厌离娑婆，欣求极乐。

凡夫在贪瞋烦恼心、无明业力海中，能生愿往生心，即是宿善显现之时，即是与弥陀愿力感通之时，即是净业成就之时，亦即往生决定时。此愿心如污泥中所生之莲花，与断烦恼无关，善导大师言：「众生贪瞋烦恼中，能生清净愿往生心。」故知愿心与烦恼共成，与业力并在。虽有愿生心，业力亦常相侵湿。凡夫之愿心与无始以来的业力相较，实在微乎其微，纵有切愿，亦难敌无始业力。善导大师于「二河白道喻」中，将贪瞋烦恼比之如深广无边之水火二河，将凡夫愿生心，比之如四五寸之白道。所谓「贪瞋强故，喻如水火；善心微故，喻如白道」也。水火常交过湿道、烧道，即彰凡夫心中，常起贪瞋烦恼，污染愿往生之善心、烧功德之法财。如此众生，唯赖弥陀愿力摄护，乘彼愿力之道，得以渡过水火之难。乘彼愿力之道，即不顾水火，正念直来，一向专称弥陀佛名。故凡夫之心唯置于弥陀誓愿中，始可安度彼岸。此即彰愿生心于乘佛愿力、一向专称中。

一切皆虚，唯佛是真，归命弥陀，一向专称，即是真实愿生相。此即欣厌取舍至极之道。所谓「厌秽须舍至究竟」者：即彻底看破自身现是生死凡夫，身心皆虚妄，不可依凭，当舍之尽净。

「欣净须取至究竟」者：即一心归命弥陀，全托佛力，全信名号功德，而专称佛名。

能彻底舍弃自我，归命弥陀，即取舍至极义。大师于最后言：「唯深知其甚难，方肯死尽偷心，宝此一行。」即深彰取舍至极之义。

取舍与不取不舍同为成就无上菩提，殊途同归，故古德言：「取舍若极，与不取舍，亦非异辙。」然净土一法，与他宗不同，欣厌取舍，炽然所求。但能取舍至极，则即事成理，全他成自，如是取舍与不取舍大异其趣。虽异而犹同，同为成就无上菩提故；虽同而犹异，其方便力用迥异故。

不取不舍之理，莹智慧之极，唯圣者有份。多障凡夫，唯依取舍之道成就法身慧命。究实而言，唯佛一人绝于取舍。如印光大师言：

夫未证妙觉，谁离取舍。三只炼行，百劫修因，上求下化，断惑证真，何一非取舍之事乎。须知如来欲令一切众生速证法身，及与寂光，所以特劝持佛名号，求生西方也。

观此，知自佛以下，无不取舍。然如禅宗之圣道，多喜自证佛果，故好不取不舍之理；净宗偏依强缘，故独唱取舍之道。二门宗旨迥别，须善简别，不至以不取舍之理废净土取舍之道。印光大师对此言之甚详，其言：

言取舍者，此约究竟实义为难（难者，反诘问也），不知究竟无取无舍，乃成佛已后事。若未成佛，其间断惑证真，皆属取舍边事。既许断惑证真之取舍，何不许舍东取西、离垢取净之取舍？若参禅一法，则取舍皆非。念佛一法，则取舍皆是。以一属专究自心，一属兼仗佛力。彼不究法门之所以然，而妄以参禅之法破念佛，则是误用其意。彼无取舍，原是醍醐。而欲念佛者，亦不取舍，则便成毒药矣。夏葛而冬裘，渴饮而饥食。不可相非，亦不可固执。

善导大师上顺佛心，悲悯于苦者，着眼于凡夫，更明彰此取舍之要益。其《般舟赞》言：

凡夫生死，不可贪而不厌；弥陀净土，不可轻而不欣。
厌则娑婆永隔，欣则极乐常居。
隔则六道因亡，轮回之果自灭。
因果既亡，则形、名顿绝也。

净土诸祖对难易二道（圣净二门）、要弘二门、正杂二行等之详细分判（见后），皆显取舍肝要。所谓舍秽土归净土，舍难行取易行，舍自力归他力，舍杂行归专修，皆是取舍。而种种取舍，皆为顺从佛愿。善导大师言：

望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

故知，取舍之义，愿生之心，尽显于「一向专称」中。古今祖师，深知此要，故莫不取舍至极，而一向专称弥陀佛名。蕅益大师初以宗门自负，后因病而归心净土，然犹不舍参禅，以附「有禅有净」之言。后遇知识，得识病根，纯粹弃禅归净，觉炽然舍秽取净，比之禅宗不取不舍，更为直接痛快。是故不参禅，不学教，不谈玄，不说妙，唯事持名而已。

净业行人，虽欣厌炽然，志在往生。然于自身祸福好坏、寿命长短，无须强求，一切任彼前业。但随世缘念佛，命终自得往生。如印光大师言：「修西方人，今日死也好，再活一百二十岁也好，一切任彼前业，不去妄生计较。尚信愿真切，报终命尽，便即神超净域，业谢尘劳，莲开九品之花，佛授一生之记矣。」【要解】

言「执持名号，一心不乱」者：名以召德，德不可思议，故名号亦不可思议信则便信，拟议则不堪。名号功德不可思议，故使散称为佛种，执持登不退也。

【略注】

此节诠释「行」义。

所谓「散称」者：即前面所言「散乱称名」。「执持」者：即毕命为期，一向专念。佛名具无量德，能一向专念，仗佛名之德，则自然登不退。

经言「闻说阿弥陀佛，执持名号」：即听闻名号功德、领受于心、一向专念。能一向专念，自然佛力摄取，住不退转。不受他法所惑，自始至终，一心信向，一向专称，心自安住不乱。纵虽烦恼炽盛，然知佛力不可思议，名号功德不可思议，故不顾烦恼厚重，唯一念佛，决不舍此而别求他法，如此持而不舍，毕此一生，即「执持名号」。此执持即是「一心」。

《要解》最后显彰此义即直截明了，言持名一法「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。」观此，知「一向专念」即净土所言「一心不乱」。蕅益大师释为「信愿专持名号」、「死尽偷心，宝此一行」等。善导大师释为「一心信乐」、「一心愿生」、「一心专念」等，天亲菩萨则释为「一心归命」。虽言说不一，其义无别。世人则往往如印光大师所言：「以无信愿之一心，与有信愿之一心，敌体同观。」无信愿之一心，以断惑为准，如事理一心。有信愿者，无论断惑与否，一向专称，即是一心。

此就「信、行」而显「一心」，若就心性而言，则别有「慈悲加佑，令心不乱」之深意。此义容后再论。

【要解】

然诸经示净土行，万别千差，如观像、观想、礼拜、供养、五悔、六念等，一一行成，皆生净土。

唯持名一法，收机最广，下手最易。故释迦慈尊，无问自说，特向大智舍利弗拈出。可谓方便行经中第一方便，了义中无上了义教经，
圆顿理经中最极圆顿。故云：「清珠投于浊水，浊水不得不清；佛号投于乱心，乱心不得不佛」也古人圆极语。

信愿持名，以为一乘真因；四种净土，以为一乘妙果。举「因」则「果」必随之，故以信愿持名为经正宗。其四种净土之相，详在《妙宗钞》，及《梵网玄义》，兹不具述。俟后释依正文中，当略示耳。
【略注】

净土法门虽以净土三经为正依经典，然傍涉净土之经典甚多，是故论及往生之业，亦自不同。有主念佛者，有主观想者，有主修诸功德者。虽一一行成，皆生净土。然唯有持名一法，收机最广，下手最易，能令多障凡夫，依此径登不退，故为最方便、最了义、最圆顿之无上妙法。

「收机最广」者：上至等觉菩萨，下至五逆十恶，无不摄取。一代时教，唯此一法普被群机，遍透机宜，所谓「三根普被，利钝全收」也，故其收机最广。

「下手最易」者：良由此法不假方便，自得心开。但持名号，径登不退。无论上智下愚，无论在家出家，人人皆可遵行。有口即能称，有心即能念。不分时节，不分地点，故其下手最易。

古德将佛名比之如清珠，言：「清珠投于浊水，浊水不得不清；佛号投于乱心，乱心不得不佛。」清珠投于浊水，浊水自然清净，此乃全凭清珠神力。佛号投于乱心，乱心亦自成佛，此即全凭名号功德之力。意显净土一法，不凭自己修为，全凭名号功德，故使凡心顿同佛心。此即是一乘真因，自感一乘妙果：「圆净四土、圆见三身、圆证三不退」。但持名号，径登不退，此即是净土易行横超之处，迥异诸宗，横超诸法。一部
《要解》，即彰此一乘因果，显「念佛成佛」之妙义，故大师判「信愿持名」为经正宗。若舍信愿持名而别涉他宗他义，则非此经所宗，非净土正义。

按：往生净土，虽有种种行业，古大德归结为二：一诸行往生，二念佛往生。虽一一行成，皆生净土，然蕅益大师独赞持名一法最方便、最了义、最圆顿。特别从众行中拈出持名一行，欲使一切众生舍诸行，而专称佛名。以持名一法「下手最易、收机最广」故，超越一切法门。故大师言：
一切方便之中，求其至直接至圆顿者，则莫若念佛求生净土。
于一切念佛法门中，求其至简易至稳当者，则莫若信愿专持名号也。
彻悟禅师亦言：

一切行门之中，求其最易下手，最易成就，至极稳当，至极圆顿者，则无如以深信愿，持佛名号矣。且以念佛求生之因，必感见佛往生之果。如种瓜得瓜，种豆得豆。
念佛一法，古德将其大分为四种：
一实相念佛，二观想念佛， 三观像念佛，四持名念佛。

此四种念佛，大多视实相念佛为最高，视持名念佛为最下。然实相之理，甚深难解，难契众机，高则高矣，而于凡夫众生难得实益。所谓「机教时乖，难行难入」也。持名一行，看似浅显，唯口称佛名而已。然佛名即实相，佛名即清净法体，佛名即真实智慧无为法身。一称佛名，万德齐彰，自契实相，自归法体，当下圆满，念念即佛。其行极易，而其利无穷。故似为最下，实为最上。莲池大师对四种念佛之优劣有细辨，观其大义，自可舍余行而专持名号。其文言：

念佛复有多门，如实相念佛四种，乃至万行回向等。实相之佛虽云本具，而众生障重，解悟者稀；下此数门：观像，则像去还无，因成间断；观想，则心粗境细，妙观难成；万行，则所作繁多，重处偏堕。唯此持名一法，简要直接，但能继念，便得往生。古人谓「既得见弥陀，何愁不开悟？」则不期实相而实相契焉。故念佛为修行径路，而持名又念佛中之径路也。

集净土大成之善导大师，将「诸行」与「念佛」归结为「要门」与「弘愿」，显诸行自力与念佛他力之别，使净宗心要彻彰无遗。其《观经疏》言：
娑婆化主，因其请故，即广开净土之要门；安乐能人，显彰别意之弘愿。

其「要门」者：即此《观经》「定、散」二门是也。「定」即息虑以凝心，「散」即废恶以修善；回斯二行，求愿往生。

言「弘愿」者：如《大经》说：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。」此「要、弘」二门，是善导大师对整个净土的细判。「要门」即
《观经》十三定观，及三福九品之散善；广而言之，含摄圣道八万行门。「弘愿」则指弥陀四十八愿；细言，则别指一切众生念佛往生之本愿王|第十八愿。

「要、弘」二门，摄尽净土种种行业。然「要门」一途，多仗自力，其行犹难，摄机未普，虽可回向得生，未彰如来度生本怀，未显弥陀超世悲愿，故释迦如来于
《观经》中，藉此要门，别显弘愿。于流通文中，则舍方便要门，付嘱持名（弘愿）一行。善

导大师教眼洞彻，深通佛心，彰其旨言：
　　上来虽说定散二门之益（要门）；
　　望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名（弘愿门）。

此即「要、弘废立之文」，彻彰净宗心要，揭示出净土的真正归宿在弘愿念佛，即「一向专称弥陀佛名」。其文虽短，可谓笔力万钧，朗彻大千；净土宗义，如拨云见日，朗然独耀。此「一向专称」之义，即是善导大师对「弘愿门」所言「善恶凡夫乘佛愿力」之结示，亦是对第十八愿「乃至十念」之诠释。观此，知「一向专称」即是「乘彼愿力」，定得往生。

历代诸祖弘扬净土，皆不越于此「要弘二门」大义。或偏于「要门」，倡万善同归，摄圣道众机齐归净土；或别彰「弘愿」，倡「一向专称」之正义。

虽「诸行」与「念佛」皆得往生，然行有难易，利有迟速，摄机有广狭之别。且诸行非本愿行，与弥陀愿力疏远；念佛则是弥陀本愿之行，与弥陀亲近，偏蒙摄益。乃至十念，莫不皆往。故善导大师言：
　　一切善业回生利，不如专念弥陀号；
　　念念称名常忏悔，人能念佛佛还忆。
　　又言：
　　万行具回皆得往，念佛一行最为尊；
　　回生杂善恐力弱，无过一日七日念。

善导大师基于「要弘二门」之义，将往生行业分为「正行」与「杂行」；并将「正行」细分为「助业」与「正定业」，为净土宗楷定了行业标准，为净业行人指明了修学方向
－－一向专称弥陀佛名。其《观经疏》言：
　　就行立信者，然行有二种：一者「正行」，二者「杂行」。
　　言「正行」者，专依往生经行行者，是名「正行」。何者是也?

一心专读诵此《观经》、《弥陀经》、《无量寿经》等；一心专注思想、观察、忆念彼国二报庄严；若礼，即一心专礼彼佛；
　　若口称，即一心专称彼佛；
　　若赞叹供养，即一心专赞叹供养。
　　是名为「正」。又就此「正」中，复有二种：

一者「一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定业，顺彼佛愿故」。
　　若依礼诵等，即名为「助业」。
　　除此「正、助」二行以外，自余诸善，悉名「杂行」。
　　若修前正助二行，心常亲近，忆念不断，名为无间也。
　　若行后杂行，即心常间断，虽可回向得生，众名疏杂之行也。

此正杂二行分判，明了往生正定业唯在念佛，读诵、观察、礼拜、赞叹供养四种为助业，自余诸善，则悉为杂行。常修正行者，顺彼佛愿，心常亲近，忆念不断，是为无间之业，必定往生。若行杂行，则不顺佛愿，心常间断，必须回向，方可得生，故为疏杂之行。为深显正杂得失，善导大师《往生礼赞》言：

若能如上，念念相续，毕命为期者，十即十生，百即百生。何以故？无外杂缘得正念故；与佛本愿得相应故；不违教故；顺佛语故。

若欲舍专修杂业者，百时稀得一二，千时稀得三五。何以故？乃由杂缘乱动失正念故；与佛本愿不相应故；与教相违故；不顺佛语故；系念不相续故；忆想间断故；回愿不殷重真实故；贪瞋诸见烦恼来间断故；无有惭愧忏悔心故；又不相续念报彼佛恩故；心生轻慢，虽作业行，常与名利相应故；人我自覆，不亲近同行善知识故；乐近杂缘，自障障他往生正行故。
　　何以故？余比日自见闻：诸方道俗，解行不同，专杂有异。
　　但使专意作者，十即十生；修杂不至心者，千中无一。

此二行得失，如前已辨。仰愿一切往生人等，善自思量。已能今身，愿生彼国者，行住坐卧，必须励心克己，昼夜莫废，毕命为期。上在一形，似如少苦；前念命终，后念即生彼国。长时永劫，常受无为法乐，乃至成佛，不经生死，岂非快哉！应知。

观此，知专修正行者，十即十生，百即百生也；舍专修杂业者，则百中稀得一二，千中稀得三五往生者。学净土者，岂可舍万修万人去之正行，而执千中无一之杂行？当舍杂行归正行，藉助业入正定业。

善导大师判称名为正定业，源于「乃至十念，若不生者，不取正觉」之本愿。此愿唯以「乃至十念」为往生之行，故唯有称名「顺彼佛愿」，与弥陀「亲、近」。其余众行，则非本愿行，不顺佛愿故，虽可回向得生，然与弥陀「疏、远」。读诵、礼拜等助业，虽非正定业，却能显彰、达成正定业，故亦称为正行。若归于正定业，助业自然摄于其中。此经贬少善不生，唯标称名一行，即纯彰正定业。故知
《弥陀经》即为开显、流通第十八愿，诸佛护念证诚者，亦即护念证诚第十八愿也。

第十八愿是「本愿王」（亦称「王本愿」），是弥陀肝心，诸佛教眼；是三经之指归，净土之眼目，往生之证据。广说三经，即为导归于此。善导大师玄心独悟，透彻佛心，可谓独步千古。印光大师盛赞善导和尚及其专修之旨，言：

善导和尚，系弥陀化身。有大神通，有大智慧。其弘阐净土，不尚玄妙，唯在真切平实处，教人修持。至于所示「专、杂」二修，其利无穷。「专」修谓身业专礼，口业专称，意业专念。如是则往生西方，万不漏一。「杂」修谓兼修种种法门，回向往生。以心不纯一，故难得其益；则百中稀得一二，千中稀得三四往生者。此金口诚言，千古不易之铁案也。

自古以来，论净土者常多，唯善导大师于正杂二行辨之最为明细。观其「正、杂」二行之得失，自然归于正定业，专称弥陀名。偏依善导之法然上人便依此而大倡「一向专称」之法要，言：

欲速离生死，二种胜法中，且搁圣道门，选入净土门。
欲入净土门，正杂二行中，且抛诸杂行，选应归正行。
欲修于正行，正助二业中，犹傍于助业，选应专正定。
正定之业者，即是称佛名，称名必得生，依佛本愿故。

此义甚契善导大师专修之旨，常醒于耳目，自可除无始见网，消种种疑虑，而归于一向专称之光明大道。

自善导大师开启一代宗风以来，莫不视持名为净土正行。虽诸宗齐归净土，并各以自宗理论诠释净土，使净土一宗于神州四野遍地开花，竞放异彩。然持名一法，可谓一枝独秀，薪传不绝。田野乡村，无处不闻嘹亮清爽的念佛声。诚如天亲菩萨所言：「梵声悟深远，微妙闻十方」也。

第四、明力用

【要解】

第四明力用：此经以「往生、不退」为力用。

往生有四土，各论九品，且略明得生四土之相：

若执持名号，未断见思，随其或散或定，于同居土分三辈九品。

若持至事一心不乱，见思任运先落，则生方便有余净土。

若至理一心不乱，豁破无明一品，乃至四十一品，则生实报庄严净土，亦分证常寂光土。

若无明断尽，则是上上实报，究竟寂光也。

「不退」有四义：

一、念不退：破无明，显佛性，径生实报，分证寂光。

二、行不退：见思既落，尘沙亦破，生方便土，进趋极果。

三、位不退：带业往生，在同居土，莲华托质，永离退缘。

四、毕竟不退：不论至心散心，有心无心，或解不解，但弥陀名号，或六方佛名，此经名字，一经于耳，假使千万劫后，毕竟因斯度脱。如闻涂毒鼓，远近皆丧；食少金刚，决定不消也。

复次，只带业生同居，净证位不退者，皆与补处俱；亦皆一生必补佛位。

夫上善一处根据了了，是生「同居」，即已横生上三土。一生补佛，是位不退，即已圆证三不退。如斯力用，乃千经万论所未曾有从来未经道彻如此。较彼顿悟正因，仅为出尘阶渐，生生不退，始可期于佛阶者，不可同日语矣铁案。宗教之士，如何勿思？

【略注】

佛法之妙，贵在功用，故辨宗后明其力用。此经力用有二：(1)往生，(2)不退。凡念佛者，必得往生；一得往生，即圆证三不退。

观净土经论及大师后文，知「往生、不退」各有二义：即「当下往生」与「临终往生」，「现生不退」与「往生不退」。此义于正文中有明示，今略提其要，容后再论。

为显往生不退之殊胜，大师先以通途教理论四土的次第差别，以显断惑之深浅，此就自力修证而论。若仗阿弥陀佛愿力，则往生不退别有深意。大师言：

夫上善一处，是生同居，即已横生上三土。一生补佛，是位不退，即已圆证三不退。如斯力用，乃千经万论所未曾有。

大师初顺常途略论四土次第、四种不退（随他意），今一转而释「上善一处」乃「横生四土，圆证三不退」，「如斯力用，乃千经万论所未曾有。较彼顿悟正因，仅为出尘阶渐。」此即大师舍通途教义，显此经力用，揭示净土正义（随自意）。净土一教之利益，独出诸宗诸教之上，于此可见矣！此亦净宗难解难信之处，故极力劝言：「宗教之士，如何勿思！」《要解》处处言及通途「次第四土」与极乐「圆具四土」之别，研习《要解》，当于特别之处细加着眼，方能明了净土不共之旨。

今略引其言，以明其要：

一、今云「极乐世界」，正指「同居净土」，亦即横具上三净土也。

二、同居众生，以持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐。

三、今同以无漏不思议业，感生俱会一处为师友。同尽无明，同登妙觉。

是则下凡众生于念不退中，超尽四十一因位。
四、持名者，光明寿命同佛无异。
五、嗟乎！凡夫例登补处，奇倡极谈，不可测度。
六、唯极乐同居，一切俱非，一切俱是。十方佛土，无此名相，无此阶位，无此法门。

观此，可明极乐净土有别于十方诸佛净土，乃十方佛土所无。故不可以通途四土之义，论极乐净土。如此殊胜利益，全仗弥陀大愿。故大师言：
非持名之奇勋，弥陀之大愿，何以有此？
持名一法，行极平常，益极殊胜，故难知难信。大师言：
同居一关，最难透脱。唯极乐同居，超出十方同居之外。
了此，方能深信弥陀愿力；信佛力，方能深信名号功德。

读《要解》者，能知此义，方能不执通途四土之义，而深信「众生生者，皆是阿鞞跋致。与诸上善人，聚会一处。」天台四土之说，流传既久，故多依附其义而论净土，此即诸宗融混所生之弊。大师于《灵峰宗论》中将四土细分为「横、竖」二门，方还净土本源。其文言：
然此四土，有「横」有「竖」：

若以自修行力，断尽见思，方出同居而入方便；断尽尘沙，兼破无明，方出同居、方便，而入实报；断尽无明，方出同居、方便、实报，而入寂光；即名为「竖」。

若仗阿弥陀佛愿力，未断见思，即能出娑婆秽，生极乐净；既生极乐，即于彼土，得证「方便、实报、寂光」三种净土，不必舍身受身，然后证入，故名为「横」也。
是故：若依自修行力，则四教并名「竖入」。
唯依阿弥陀佛愿力，始可「横超」也。
以此眼目观《要解》，则于「横、竖」四土义，可了如指掌矣。
通途法门，但凭自力而竖出，依自身修为深浅而有四土差别。

净土法门，依弥陀愿力而横超，圆证四土，圆见三身，圆证三不退。如此殊胜力用，乃千经万论所无，唯净土一门独有。宗门、教下虽有顿悟之因，然犹须渐次断除无明烦恼，生生不退，方可期于佛果。理虽顿悟，事则渐修。故圣道之顿教与净土相比，犹为渐教也。明了横竖四土义，方能从融混中拣别出净土宗义。故大师言：
具论四种净土，必先明「横、竖」之致：竖则土土相殊，横则土土相即。
唯其殊也，故见思未尽，不离同居；尘沙未尽，不离方便；无明未尽，不离实报。
唯其即也，故九界众生，应念能睹佛境；圆满妙觉，时时应现十方。

净土一法，力用超绝，但只信愿庄严一声阿弥陀佛，即圆转五浊。念念是佛，念念圆明，无余无欠。圆顿直接，无过于此。莲池大师亦彰此经力用言：
一念顿超，片言即证，力用之妙，何可思议？

其余法门，或浩博而难持，或幽深而罔措。今但片言名号，便入一心。既得往生，直至成佛，即方便而成圆顿。神功胜力，不归此经，将谁归乎？

一代时教，法门虽多，唯持名一法，使凡夫而登补处，超尽四十一因位。知此，方知此经力用之不可思议。如印光大师言：

若知自是具缚凡夫，通身业力，匪仗如来宏愿力，决难即生定出轮回，方知净土一法，一代时教，皆不能比其力用耳。
第五、明教相
【要解】

第五教相：此大乘菩萨藏摄；又是无问自说，彻底大慈之所加持。能「令」末法多障有情，依斯径登不退。故当来经法灭尽，特留此经，住世百年，广度含识。阿伽陀药，万病总持，绝待圆融，不可思议。

《华严》奥藏愿王，《法华》秘髓成佛，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣。欲广叹述，穷劫莫尽，智者自当知之。
【略注】

古来诸祖判净土宗之教相，因所宗不同，各有特色，若能通观，则能从不同角度了解净土之教相，而对净土之认识则会更明了、透彻。为易于了解
《要解》脉络，易于把握念佛「至直捷、至圆顿、至简易、至稳当」之大义，今略将净土判教之源流同述于下，前后通观，以明净宗教相之纲要。

净土判教之始，源于龙树菩萨。释迦如来一生说法虽多，龙树菩萨归结为「难易二道」。其《易行品》言：
佛法有无量门：如世间道，有难有易，陆道步行则「苦」，水道乘船则「乐」。
菩萨道亦如是：或有勤行精进；或有以「信」方便，易「行」疾至阿惟越致。

阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提，是故常应忆念

。

龙树菩萨言难行道勤行精进，修「诸」难行，「久」乃可得，或「堕」声闻辟支佛地，重于举三千大千世界。易行道则但以「信」为方便，称名自归，即入必定。其易行之根源，则因有阿弥陀佛本愿故。

龙树菩萨后，昙鸾大师继承「难易二道」判，并大彰其义。《往生论注》言：

谨按龙树菩萨《十住毗婆沙》云：菩萨求阿毗跋致，有二种道：一者难行道，二者易行道。

「难行道」者：谓于五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。此难乃有多途，粗言五三，以示义意：一者外道相善，乱菩萨法。二者声闻自利，障大慈悲。三者无赖恶人，破他胜德。四者颠倒善果，能坏梵行。五者唯是「自力」，无「他力」持。如斯等事，触目皆是。譬如陆路，步行则「苦」。

「易行道」者：谓「但」以「信佛」因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土。佛力住持，即入大乘正定之聚。正定，即是阿毗跋致。譬如水路，乘船则「乐」。

昙鸾大师于难行道所以难，释之虽详，其根本原因则在：「唯是自力，无他力持。」易行道所以易，则因有弥陀本愿力故：「但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土。」此易行道乃「上衍之极致，不退之风航。」故《往生论注》最后即总结其指归言：

愚哉！后之学者，闻「他力」可乘，当生「信心」，勿自局分也。

昙鸾大师「难易二道」判释，为中国净土宗判教之始，首次确立了净土宗有别他宗之特有独立的地位，为中国净土宗之形成与发展奠定了深厚基础。后之弘扬净土者，大多以此为指南而阐扬其义（下
启天台、西河、长安等）。或彰难行道之难而导归净土，或显易行道之易而直指心要。千开万闭，皆不离于此。继承昙鸾大师判教者，首即西河道绰禅师。道绰禅师私承其法脉，将「难易二道」别判为「圣净二门」，显彰其义。其《安乐集》言：

问曰：一切众生，皆有佛性，远劫以来，应值多佛，何因至今，仍自轮回生死，不出火宅?

答曰：依大乘圣教，良由不得二种胜法，以排生死，是以不出火宅。何者为二？一谓「圣道」，二谓往生「净土」。其「圣道」一种，今时难证：一由去大圣遥远，二由理深解微。是故《大集月藏经》云：「我末法时中，亿亿众生，起行修道，未有一人得者。」当今末法，现是五浊恶世，唯有「净土」一门，可通入路。

道绰禅师之判，彰末法众生，唯一出离之缘，只有念佛求生净土。一代时教，法门虽多，道绰禅师言：「若教赴时机，易修易悟；若机教时乖，难修难入。」故道绰禅师根据时代与根机而选择教法，在其《安乐集》中引用大量经证，为末法众生选出唯一可行之道，即是称名念佛。

道绰禅师亲传弟子善导大师，集净土大成，楷定古今谬误，阐扬净土正义，大开宗风。其德行与思想，万代之下，犹能感发人之信心。功盖万世，穷劫难赞。大师判其余法门为「渐教」，净土一门为「顿教」，言：

缨络经中说渐教，万劫修功证不退。
观经弥陀经等说，即是顿教菩萨藏。

圣道八万四千法门，皆以「自力」了生脱死，乃释迦本师随机施教之法。诚如善导大师所言：

佛教多门八万四，正为众生机不同。
门门不同名渐教，万劫苦行证无生。

净土一门，则别仗「佛力」而横超，但称佛名，即登不退。易行疾至，千稳万当，一生成就。故善导大师言：

种种法门皆解脱，无过念佛往西方。
上尽一形至十念，三念五念佛来迎。
直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生。

善导大师在「难易二道」判的基础上，除有顿渐之判，更将净土一门细判为「要门」与「弘愿门」，使净土宗旨更为明朗。此是善导大师对净土的卓越贡献，厘清了三经脉胳。以自力修诸功德回向求往，是为「要门」；凭弥陀愿力，专称佛名，乘愿往生，则为「弘愿门」。此「弘愿门」即龙树、昙鸾所判之他力易行道，是净土行人之真实归依处。释迦如来广开「要门」，即旨在显彰此真实「弘愿」。所谓：

上来虽说定散二门之益（要门），
望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名（弘愿门）。

一向专称弥陀佛名，即净土宗旨，亦为善导大师开宗之宣言。故善导大师力擎「一向专称」之法炬，辉耀古今，远近沾益，无不归向。

善导大师集净土大成，对净土之判教周详、完备，其「要弘二门」、「正杂二行」之细判，是入净土门之金刚正眼。藉此开显，净宗要义，一目了然。净土宗因善导而成熟，故被尊为净土

宗之实际开创者，更有尊为「高祖、吾家、宗祖」者。唐宋以后，因诸宗融混，各宗教理竞相渗入净土；又因昙鸾、善导等之着疏失传于中土，故后来祖师判教则多傍依通途教下，有依天台，有依贤首。因傍附于教下，故其净土思想中多涉他宗教义，以释他宗行人对净土之误解，并藉此巧摄禅教而归净土。学净土者，须善知此义，方能甄别唐宋以后诸祖施化之方便，及真实之归趣。

莲池大师对一代时教之分判，不出龙树菩萨难易二道。因未见昙鸾、善导之注疏，故于难易二道未有详细发挥。其思想多傍依贤首宗十玄门之理，彰净土不可思议之处，判此经为「菩萨藏摄，又为顿教所摄，复兼通前后二教终圆二教。」其言：

通「前、后」者：以一切众生念佛，定当成佛，即定性阐提皆作佛故。

摄于「顿」者：盖谓持名即生，疾超速证，无迂曲故，正属于顿。以博地凡夫，欲登圣地，其事甚难，其道甚远。今但持名，即得往生；既往生已，即得不退。可谓弹指圆成，一生取办。如将宝位，直授凡庸，不历阶级。非渐教迂回屈曲之比，故属顿义。

藕益大师将一代时教分为「横、竖」二途，于「横、竖」二义中，亦自摄「难易、顿渐」等义。其《灵峰宗论》言：

出三界火宅，有「横」、「竖」两途：

以「自力」断惑超生死者，名「竖出」三界，事「难」功「渐」。以「佛力」接引生西方者，名「横超」三界，事「易」功「顿」。

远祖云：功高易进，念佛为先。经云：末世亿亿人修行，罕一成道。唯依念佛，可得度脱。如乘船渡海，不劳功力。

藕益大师此说，与昙鸾、道绰二祖所判之难易二道、圣净二门，同一意趣。显净土一法别仗佛力横超之义。此《要解》即全显此义，言净土一法：「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。」藕益大师初习禅、教、律，最后归心净土，方体悟净土一法，比禅宗更为接痛快。是故尽舍一生修学，而宝此念佛一行。其对此经的教相判释略与莲池大师不同，大师依天台判此经教相纯为无问自说之大乘菩萨藏，此「大乘」即绝对圆融之一乘圆教，《华严》奥藏，《法华》秘髓，皆不出于此。大师所判，彰天台之纯圆，乃至贤首之全圆，皆不出此经之外。可见此经正是全圆、纯圆；非但至顿至圆，而又至简至易，可谓「顿中顿、圆中圆」也。故大师言是「方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿」也。

藕益大师虽依天台判教，实暗显净土「方便、易行、横超」之不共宗旨。此实有别于天台圆教义，天台乃竖出难行道之圆教，净土则为易行横超之圆教也。一竖一横，力用迥别。知此，始能明了其判教的特别之处。《要解》处处涉天台教义，一则权借通途教相释净土法义，一则示通途教理之难知、难行、难证，而归向净土。大师最后即吐露其心声，言：

唯深知其甚难，方肯死尽偷心，宝此一行。

研习《要解》，须前后通观，寻其脉络，方能了知「难易二道」交相辉映之趣。舍难取易之义，则了然可知矣。

近代印光大师判一代时教大抵同上诸说，可谓融摄了诸师之义，只是又别言为「通途」与「特别」二门，略引一言以明其大义。其言：

仗「自力」者，名「通途法门」；

仗「佛力」者，名「特别法门」。

由兹，舍去「自力」，注重「佛力」，冀娑婆具足惑业之含识，现生同赴莲池。

观诸大德之判教，虽各有所宗，但无不彰显净土易行横超之旨，彰弥陀本愿不可思议功德。大抵皆不出顿圆之旨，莲池大师虽有「华严全圆，此经分圆」之论，然《疏钞》广通《华严》之十玄门，论净土事事无碍之理，亦可谓隐彰全圆之义。只因其「《疏钞》之作，正当狂禅风靡之际，故不得不权宜善巧，俯就群机，而作方便之谈。所谓大权菩萨，曲被当机。应病与药，时节因缘应尔也。」细究净土顿圆之旨，实与他宗所言顿圆有相同与不同之处。若论其理，同为顿圆（相同处）；若论力用，则余法皆渐，唯净土至顿（不同处）。以其它圣教，但凭自力，虽具圆融之理，浅陋根机，莫明其旨，难得其益。故法虽圆顿，但以行人机浅，顿法成渐，圆法成偏。净宗则不然，全仗佛力，人人能行，但信愿称名，皆得真实之利，不劳断惑，横超三界；乃至万年三宝灭后之机，若闻此法，亦可得度。如善导大师言：

万年三宝灭，此经住百年，

尔时闻一念，皆当得生彼。

如此力用，非余法能及。诚知，净土实为顿中之顿、圆中之圆也。善导大师判余法总为渐教，唯净宗为顿教，其义深远矣。

一代时教，不出「难、易」二道。一仗自力，一仗他力。仗自力故难，仗他力故易。能明了此义，再研习

《要解》，则知《要解》自始至终，将「难、易」二道无不贯穿其中。善加体会，始能了知其义之所归。

现将净土诸祖之判教大义，列表如下，以供参酌。

问：大乘佛法，以自利利他为本；修净土者，厌苦趋乐，似专自利，何以称此法为大乘菩萨道？

莲池大师言：「求生净土，正为见佛闻法，得无生已，还来此世，救苦众生。是菩萨行，非声闻道。」净土一法，以三根普被圆顿妙法广利众生，以自利成就而得利他成就。无论上中下根，凡求生净土，皆能疾速圆满无上菩提，成就自利利他功德，所谓「自利即能普利一切」也。故《大经》言：

若有善男子善女人，得闻无量寿佛名号，发一念信心，归依瞻礼。当知此人，非是小乘；于我法中，得名第一弟子。

凡夫入菩萨位，位临佛果，乃通途教理所无，唯极乐净土独具。然知此者甚少，大多视净土为一方便之法，非究竟之道，不知此法乃即方便而达究竟，故不愿修持。如印光大师言：

净土法门，乃如来一代所说诸法门中之特别法门，不得以一切法门之修证相比而论。现在许多大聪明人，视净土为小乘，不但自不修持，且多方辟驳，破人修持。不知此法乃凡圣同修之法，将堕地狱之业力凡夫，能念佛名，即可直下往生。

大矣哉！净土法门也。可怜哉！不唯不修持，而复辟驳之大聪明人。幸矣哉！愚夫愚妇，信愿持名，得与观音势至清净海众同为伴侣。

八万四千法门，唯持名一法，收机最广，下手最易，获益最胜，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。故释迦如来，特留此法，普利一切。

《大经》言：

当来之世，经道灭尽，我以慈悲哀愍，特留此经，止住百岁。

其有众生，值斯经者，随意所愿，皆可得度。

《法灭经》言：

首楞严经先灭，以次诸经，悉皆灭尽；独留无量寿经，度诸众生。

《疏钞》云：

今谓诸经悉灭，此法独存，念佛一门，广度群品。则诸经已灭而不灭，即是以「一」存「余」，流转无尽，正总持之谓也。

观此：知净土一法是一代教法之终极指归，正法永住，唯赖净土。可谓根机愈劣，称名愈盛；时机愈下，净土愈昌。能深明此殊胜力用，始知「释迦所以兴出世，唯说弥陀本愿海。」故印光大师言：「一代时教，皆念佛法门之脚注。」【贰】正释经文【要解】

入文分三：初序分，二正宗分，三流通分。此三名「初善、中善、后善」解中判「尔时」下三十九字为别序，六方佛为流通。与古不同，故科释之。「序」如首，五官具存。「正宗」如身，脏腑无阙。「流通」如手足，运行不滞。故智者释《法华》，初一品皆为序，后十一品半皆为流通。又一时迹本二门，各分三段，则法师等五品，皆为迹门流通。

盖「序」必提一经之纲，「流通」则法施不壅，关系非小。后人不达，见经文稍涉义理，便判入「正宗」，致「序」及「流通」，仅存故套，安所称「初语亦善，后语亦善」也哉？

【略注】

五重玄义已明，下面正释经文。

古德将一经大分为三：一序分，二正宗分，三流通分。「序分」是一经纲要，如人之首，五官具存；「正宗分」乃一经正所宗向，是一经主体，如人之身，脏腑无缺；「流通分」则法施不壅，如人手足，运行不滞。此经宗向即信愿往生也，序者序此，流通者亦流通此。三分并彰一经妙旨，或略提其要，或广彰其义，或流通而彰其用，语语皆善。蕅益大师基于此，故于《弥陀经》序分、正宗分、流通分之分判与其它祖师不同，故引智者于《法华》之判以为左证。

从「如是我闻」至「今现在说法」为序分。

从「舍利弗，彼土何故名为极乐」至「闻是说者，应当发愿，生彼国土」为正宗分。

从「舍利弗，如我今者，赞叹阿弥陀佛不可思议功德」至经末为流通分。

细观大师对三分正文之释，自可领悟其所言「初语亦善，后语亦善」之义，则于其分判之特别用意，自可明了。

【要解】

（甲）初序分二：初通序，二别序。

（乙）初中二：初标法会时处，二引大众同闻。

（丙）今初

【经文】

如是我闻，一时佛在舍卫国，只树给孤独园。

【要解】

「如是」标信顺，「我闻」标师承，「一时」标机感，「佛」标教主，「舍卫」等标说经处也。

实相妙理，古今不变名「如」；依实相理，念佛求生净土悟此者少，决定无非曰「是」。
实相非我非无我，阿难不坏假名，故仍称「我」。
耳根发耳识，亲聆圆音，如空印空名「闻」。
「时」无实法，以师资道合，说听周足名「一时」。
自觉、觉他、觉行圆满，人天大师名「佛」。
舍卫：此云「闻物」，中印度大国之名，波斯匿王所都也。

匿王太子名「只陀」，此云「战胜」。匿王大臣名「须达多」，此云「给孤独」。给孤长者布金买太子园，供佛及僧。只陀感叹，施余未布少地，故并名「只树给孤独园」也。

【略注】

经之序文分「通序」与「别序」，「通序」是诸经所共有，「别序」则彰一经之发起因缘。今首释「通序」。

通序分六种成就：即信成就，闻成就，时成就，处成就，主成就，众成就。蕅益大师一一有说明，今简言之：

如是：即信成就。「如是」即「信顺」义，即信顺弥陀之本愿，信顺释迦之付嘱，信顺诸佛之证诚，而执持名号。经文最后言「欢喜信受」，即与「如是」首尾呼应。大师顺实相之理释「如是」义，显念佛求生，冥符实相，揭示「辨体章」之内涵。故知，持名念佛即是实相，非离此而别有实相也。诚知：称名为古今不变之理，为十方诸佛共说之道，众生称念，必得往生，决定无非，故称「如是」。

我闻：即闻成就。持名即得往生，是阿难尊者亲闻于世尊，真实不虚。若能信此一法，亦同亲闻于释迦。能如是闻，则如是信，如是行，而持佛名号。

一时：实时成就。「一时」古人多附以种种义理，究其本，即「说、听」此经，机法相应之时。

佛：即主成就。此经是佛亲口所说，非菩萨天人说，亦为十方诸佛所证诚，显念佛往生乃诸佛证定之言，真实不虚。此经自始至终，唯佛一人自说。诚乃持名一法，唯佛与佛乃能知其无穷妙义，九界众生，皆无能以其自力信解，故唯佛一人独自发起，独自宣说；十方诸佛为决众疑，令生正信，故尽皆舒舌证诚。菩萨罗汉天人等，欲速疾圆满无上菩提，唯有信受奉行而已。

只树给孤独园：即处成就。
下面所言「大众俱」：即众成就。众成就分「声闻众，菩萨众，天人众」。
【要解】
（丙）二引大众同闻三：初声闻众，二菩萨众，三天人众。
声闻居首者，出世相故，常随从故，佛法赖僧传故。
菩萨居中者，相不定故，不常随故，表中道义故。
天人列后者，世间相故，凡圣品杂故，外护职故。
（丁）初声闻众又三：初明类标数，二表位叹德，三列上首名。
（戊）今初。
【经文】
与大比丘僧，千二百五十人俱。
【要解】
大比丘：受具足戒出家人也。
「比丘」梵语，含三义：
一、乞士：一钵资身，无所蓄藏，专求出要。
二、破恶：正慧观察，破烦恼恶，不堕爱见。
三、怖魔：发心受戒，羯磨成就，魔即怖也。

僧者：具云「僧伽」，此翻「和合众」。同证无为解脱，名「理和」；身同住、口无诤、意同悦、见同解、戒同修、利同均，名「事和」也。

千二百五十人者：三迦叶师资共千人，身子、目连师资二百人，耶舍子等五十人，皆佛成道，先得度脱，感佛深恩，常随从也。

【要解】
（戊）二表位叹德。
【经文】
皆是大阿罗汉之位，其德为，众所知识。
【要解】
阿罗汉亦含三义：一应供，即乞士果；二杀贼，即破恶果；三无生，即怖魔果。
复有慧解脱、俱解脱、无疑解脱，三种不同。今是「无疑解脱」，故名「大」。
又本是法身大士，示作声闻，证此净土不思议法，故名「大」也。
从佛转轮，广利人天，故为「众所知识」。
【略注】

今标声闻之德、位。「大」彰其位，「众所知识」彰其德。

净土一法，纯一大乘。凡信受净土者，即非小乘，以定性声闻不闻他方佛名故。今声闻众非实声闻，乃法身大士方便示现，以示「回小向大」之义，欲导一切声闻归于净土，不可得少为足，自局其分。

净土法门，别仗佛力故，以信为能入；但能生信，则无不解脱。虽为大阿罗汉，有「慧解脱、俱解脱」，然欲入净土，亦以信为首。以阿罗汉但证小果，唯是自利，仍属少善根少福德。若凭自力，不能得生净土。唯依佛愿，方可得生。故蕅益大师特标此为「无疑解脱」，显「大」阿罗汉，皆深信佛力，深信名号功德，以此方显其「大」。

观大师言，知净土法门不凭智慧解脱，唯凭佛力得度。声闻尚依佛力而得往生，凡夫岂可执自己的修为而不舍？净土一法，纯是弥陀大愿业力所成就，于十劫之前，即已圆满成就一切众生往生功德，随意所愿，皆可得度；若不信者，则自局其分也。故蕅益大师言：
一切罪中，疑罪为最；
一切功德，信为其首。

圣道一门，以慧解脱，凭自力故；净土一门，以信解脱，仗佛力故。然圣道一途，于今时众生，不堪依行。一则去大圣遥远，二则理深解微。又「唯是自力，无他力持。」是故「亿亿人修行，罕一得者。」净土一门，理虽甚深，唯佛能知，九界难测。然行之甚易，瞥尔起信，随口称念，则直入宝所。所谓「称名自归，即入必定」也。是故凡信受净土、一向称名者，顺佛本愿，自得往生。故法然上人言：
圣道一门，极智慧了生死；
净土一门，还愚痴生极乐。

生死凡夫，极智慧未能，还愚痴则易。若信凭佛愿，一向专称，生死自可一生了办。故古德力弘净土，皆不在智解上下手（以法门深高，佛智难测故），唯论佛力，以令人闻「他力」可乘，而生「信心」，归心念佛。
龙树菩萨言：
若人种善根，疑则华不开；
信心清净者，华开则见佛。
天亲菩萨言：
观佛本愿力，遇无空过者，
能令速满足，功德大宝海。
善导大师言：
弥陀智愿海，深广无涯底，
闻名欲往生，皆悉到彼国。
法然上人言：
生死之家，以疑为所止；
涅盘之城，以信为能入。
以上诸言，一脉相承，皆深显《大经》之义。《大经》言：
其佛本愿力，闻名欲往生，
皆悉到彼国，自致不退转。

此偈即净土总纲、源流，信此，自然一心归命弥陀，专称佛名。凡未专修净土，及修而多疑者，皆由不知此义而信不具足故。若知「闻名欲往生，皆悉到彼国」之誓愿，则疑心自除，信心自生。
【要解】
（戊）三列上首名
【经文】

长老舍利弗此云身子、摩诃目犍连大采菽氏、摩诃迦叶大饮光、摩诃迦旃延大文饰、摩诃拘絺罗大膝、离婆多星宿、周利盘陀伽继道、难陀喜、阿难陀庆喜、罗睺罗覆障、憍梵波提牛(口司)、宾头卢颇罗堕不动利根、迦留陀夷黑光、摩诃劫宾那房宿、薄拘罗善容、阿少兔楼驮无贫，如是等诸大弟子。
【要解】
德、腊俱尊，故名「长老」。
身子尊者：声闻众中，智慧第一。
目连尊者：神通第一。
饮光尊者：身有金光，传佛心印为初祖，头陀行第一。
文饰尊者：婆罗门种，论议第一。
大膝尊者：答问第一。
星宿尊者：无倒乱第一。
继道尊者：因根钝，仅持一偈，辩才无尽，义持第一。
喜尊者：佛之亲弟，仪容第一。
庆喜尊者：佛之堂弟，复为侍者，多闻第一。
覆障尊者：佛之太子，密行第一。
牛(口司)尊者：宿世恶口，感此余报，受天供养第一。
不动尊者：久住世间，应末世供，福田第一。

黑光尊者：为佛使者，教化第一。
房宿尊者：知星宿第一。
善容尊者：寿命第一。
无贫尊者：亦佛堂弟，天眼第一。

此等常随众，本法身大士，示作声闻，为影响众。今闻净土「摄受」功德，得第一义悉檀之益，增道损生，自净佛土。复名当机众矣。

【略注】

以上十六大上首弟子等，常随于佛，亲闻法音，示作声闻，为影响众，助佛摄化，劝一切声闻大众回归净土。虽为影响众，其自身亦因弥陀大愿摄受功德而成就第一义谛，故亦名当机众。

十六大弟子，各有所长，如舍利弗智慧第一，阿难多闻第一。大师只略述其长，今亦不繁述。

【要解】

（丁）二菩萨众

【经文】

并诸菩萨摩诃萨，文殊师利此云妙德法王子、阿逸多菩萨此云无能胜，弥勒菩萨之名、干陀诃提此云不休息菩萨、常精进菩萨，与如是等诸大菩萨。

【要解】

菩萨摩诃萨：此云大道心成就有情，乃悲智双运，自他兼利之称。

佛为法王，文殊绍佛家业，名法王子，菩萨众中，智慧第一。非勇猛实智，不能证解净土法门，故居初。

弥勒当来成佛，现居等觉。以究竟严净佛国为要务，故次列。

不休息者：旷劫修行不暂停故。

常精进者：自利利他无疲倦故。

此等深位菩萨，必皆求生净土。以不离见佛，不离闻法，不离亲近供养众僧，乃能速疾圆满菩提故事是大因缘，理是秘密藏，不可忽过。

【略注】

此处标菩萨众。文殊、弥勒等深位菩萨，皆求生净土，速疾圆满无上菩提。如文殊偈言：

愿我命终时，灭除诸障碍；
面见阿弥陀，往生安乐刹。

普贤菩萨亦有偈言：

愿我临于命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐国。

文殊弥勒普贤等，皆是等觉菩萨，居因位之极，为速成正觉，尚求生净土，况凡夫乎？

声闻菩萨，皆为当机众，为影响众，有二义：一自求往生，疾成正觉。二启人信心，导归净土。

【要解】

（丁）三天人众

【经文】

及释提桓因等，无量诸天大众俱。

【要解】

释提桓因：此云「能为主」，即忉利天王。

等者：下等四王，上等夜摩、兜率、化乐、他化、色、无色，无量诸天也。

大众俱：谓十方天人、八部、修罗、人、非人等，无不与会，无非净土法门所摄之机也唯广大故微妙。「通序」竟。

【略注】

前彰净土上摄菩萨罗汉等圣众，今显净土下摄天人，乃至人与非人等凡夫，彰净土一法，三根普被，利钝全收。但称名者，无不摄取。若论摄机之普，唯此一法，最为广大。法界有情，统摄无遗。如《大经》言：「地狱鬼畜生，亦生我刹中。」《要解》亦处处彰净土摄受之机广大无边，言：

一、十方天人、八部修罗、人非人等，无不与会，无非净土法门所摄之机也。
二、普摄十方三世一切凡圣，令往生也。
三、极乐摄法界机。

观此，可知净土一法「收机最广」矣。欲明净土摄机之普，若旁参诸祖师之言，更易明了弥陀之广大悲心。

法照禅师言：

彼佛因中立弘誓，闻名念我总迎来。
不简贫穷将富贵，不简下智与高才，
不简多闻持净戒，不简破戒罪根深，
但使回心多念佛，能令瓦砾变成金。

莲池大师言：

大众者：诸天而下，人及修罗，尽六道一切众生也。

诸余法门：高之则下机绝分，卑之则不被上上根。
唯此一法：上下兼收。可谓万病愈于阿伽，千器成于巨冶。岂不慈门广大，普度无遗？
又言：

净土法门，一切收摄。如大本云：其上辈者，舍家离俗，而作沙门；亦有不舍家离俗者。即出家五众、在家二众也。但念佛者，俱得往生，是通缁素。

又莲分九品，上该盛德菩萨，下即悠悠凡夫，乃至恶人等。但念佛者，亦得往生，是通利钝。
又鬼畜地狱，雌雄牝牡，亦可均名男女。但念佛者，俱得往生，是通一切众生也。
印光大师言：

如来大法，抚育群萌，如天普盖，似地均擎。森罗万象，无一能出其外，不在其中者。如日月丽天，普照万国，虽生盲不见光相，亦蒙其照；如时雨普润万卉，大根大茎，小枝小叶，悉皆向荣，纵焦芽败种，亦复平等沐泽；如大海普纳百川，大江大河亦入，小沟小渠，乃至一勺一滴亦入。既入大海，则与大海，同一咸味，同一深广；失彼故名，得此海号。故知：佛法钧陶化育，了无弃物。为诸法之本源，作众生之恃怙。如太虚之无不包容，如阳春之无不化育。
为显弥陀超世悲愿，普摄无遗，蕅益大师又以最下之机，显彰此义。言：
一、「多障」有情，依斯径登不退。
二、今以此果觉，全体授与「浊恶」众生。
三、诸众生，别指五浊「恶人」。

大师以最下之恶人为当机众，举恶摄善，举下摄上，显净土一法「本为凡夫，兼为圣人」之义。弥陀「大悲为凡」之悲心，尽彰无遗。凡论净土者，为显弥陀悲心，为应下凡有情，皆着眼于此。使见闻者，不论何人，皆能深信自身即是弥陀所要救度的正机。
莲池大师言：
岂独平处普度，亦偏度彰难故。
昙鸾大师言：
一切外凡夫人皆得往生。
道绰禅师言「一生造恶」之机：
常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。

善导大师则大彰「净土一法，本为凡夫」之义，处处显净土摄受之机为：一切善恶凡夫，一切造罪凡夫。言：
以佛愿力：
五逆十恶，罪灭得生；
谤法阐提，回心皆往。
又言：
人天善恶，皆得往生；
到彼无殊，齐同不退。

善导大师对此义辨之甚详，今略提其要，于后再论此义，以知净土一法，别为五浊恶人之深意。
【要解】
（乙）二别序：发起序也。净土妙门，不可思议，无人能问，佛自唱依正名字为发起。

又佛智鉴机无谬，见此大众应闻净土妙门而获四益，故不俟问，便自发起。如《梵网》下卷自唱位号云：「我今卢舍那」等，智者判作发起序，例可知也。
【略注】

前是「通序」，今是「别序」，叙一经缘起。此经别序不同他经，无有人问，而佛自发起，言：「从是西方…有佛，号阿弥陀。」余者大多判此为正宗分，唯蕅益大师判为序分，此亦是大师之独见。
此经无问自说，私窥其义，约有三义：

一、法门深妙难知，无人能问。如大师言：「净土妙门，不可思议，无人能问，佛自唱依正名字为发起。」良以持名一法，圆收群机，圆超诸法。全体是佛境界，唯佛与佛乃能知之，非九界自力所能测，故无人能问也。

二、大悲所催，欲拔众生急出苦海，故不待人请，便自发起。如大师言：「佛智鉴机无谬，见此大众应闻净土妙门而获四益，故不俟问，便自发起。」莲池大师亦言：「良由此经，救世最急，不俟请故。末世众生，根钝障重，解脱禅定，甚难可得。佛以大悲，出此一门，横截生死，急救众生，唯恐不及，故不待请。譬如有人，卒患恶疡，命在呼吸；比有良方，依之修制，延缓日时，药未及成，命已先殒。现有成药，入口即活。有仁心者，即应速与，尚何俟其礼聘殷勤，然后投济？佛救众生，意亦如是。」又言：「现前众生，乐着生死，不求出离，自能发起佛之大悲，说此经也。」无问自说，深显佛之大悲。诚如《大经》所言：

为诸庶类，作不请之友，荷负群生，为之重担。以不请之法，施诸黎庶。如纯孝之子，爱敬父母；于诸众生，视若自己。皆度彼岸，悉获诸佛，无量功德。
莲池大师彰佛悲心言：

佛说此经，略而计之，大悲有三：
一者：佛在世时，怜此五浊，说难信法，是为第一重大悲悯念众生。

二者：佛灭度后，福慧日浅，罪障益深，故说此经，咸令未来虽不见佛，佛灭法存，但有信者，速超生死。是为第二重大悲悯念众生。

三者：如《大本》言，佛灭久远，当来之世，经道灭尽，独留此经，住世度生，最后方灭。则知滔天之际，尚作慈航；大夜方沈，尤称法炬。是为第三重大悲悯念众生也。

使知如来不惮劬劳，备历艰苦，为我等故，行难中难，一至于此，闻斯难者，皆应悲喜交集，思报佛恩。欲报佛恩，不越二事：一者自利，二者利人。
自利者：于此恶世，力行此道，因得往生，亦云为「难」。
利人者：于此恶世，复劝诸人，共行此道，同得往生，是则亦云「难中难」也。
佛之悲心，旨在救度苦恼众生，故善导大师言：

欲得舍此娑婆生死之身，八苦、五苦、三恶道苦等，闻即信行者，不惜生命，急为说之。若得一人舍生死苦者，是名真报佛恩。何以故？

诸佛出世，种种方便，劝化众生者，不欲直令制恶修福，受人天乐也。人天之乐，犹如电光，须臾即舍，还入三恶，长时受苦；为此因缘，但劝即令求生净土，向无上菩提。是故今时，有缘相劝，誓生净土者，即称诸佛本愿意也。

三、欲彰出世本怀，故特说此法。释迦一生说法四十九年，初说一实大教《华严经》，后随机施教，广演权实之法。法华会上，又会三归一，开示悟入佛之知见，彰一切众生悉有佛性，皆可成佛之义，显出世之本怀。《华严》、《法华》虽开佛知见，彰一乘之法，唯上上根人，方可入一乘之道，中下无分，是以五百比丘自离法位。若不宣说净土一法，则释迦出世普渡众生之本怀，仍有郁而不彰之憾。是故释迦于诸经中，处处指归净土，并特说净土三经，彰本怀中之本怀。如《大经》「出世本怀文」言：
如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯济群萌，惠以真实之利。

今《弥陀经》言：「我见是利，故说此言。」又言：「当知我于五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法。」又言：「如我今者，赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利。」此等即为本经彰本怀之处。皆为惠以众生真实之利，令一切众生究竟解脱。

净土一法，旨在惠以众生真实之利；其真实之利，即阿弥陀佛不可思议功德。此义于《大经》与《观经》中互显其益，《大经》开一实之教一乘顿教，《观经》显一实之机善恶凡夫，如此互为表里，深显善恶凡夫，乘佛愿力，共入报土之殊胜力用。诸佛度生之本怀，藉此得以彻彰。今释迦无问自说此《弥陀经》，结示净宗大义，唯在持佛名号；但称佛名，则入佛知见，趣涅盘城。由此而显一代时教之指归，彰出世本怀唯在说「执持名号」。并以慈悲哀愍，特留此法，悬收万代有情。且引六方诸佛之证诚，以显诸佛出世，亦皆以此为本怀也。

此义于《大经》虽有明示，然因于《大经》后又说《观经》，为实施权，广开方便之「要门」，以摄众机归于净土。其文虽有隐彰「弘愿」之意，但义不明显，若不说《弥陀经》，则弘愿之意难以显彰，净宗归宿难以明了。故今无问自说此经，废诸要门少善不生，独彰真实弘愿一心持名，不带方便，唯显真实，如花落莲成。至此，《观经》幽隐之意得以显彰，净宗心要得以明了。释迦悲心，大智巧设三经，收放自如，力显净土之殊胜。知此，则可明三经布局，乃为圆彰弥陀本愿，圆显弥陀不可思议功德之利。
若欲详知净土之根源、发起之端绪，则可参阅《大经》。
《大经》言：

今日世尊，诸根悦豫，姿色清净，光颜巍巍，如明镜净，影畅表里，威容显耀，超绝无量，未曾睹见，殊妙如今。
阿难因睹斯奇瑞，故发问言：
今日世尊，住奇特法；
今日世雄，住佛所住；
今日世眼，住导师行；
今日世英，住最胜道；
今日天尊，行如来德。
去来现在，佛佛相念，
得无今佛，念诸佛耶？
何故威神，光光乃尔？

因此一问，而开显出稀有难闻的超世悲愿。一切含灵，皆因此问而得度脱。此是释迦如来光阐道教最舒心、最畅怀之时，冥与十方诸佛心心相念、光光相照，更与弥陀威神光明融为一体，是故「诸根悦豫，姿色清净」。大地众生，得闻要法，庆喜得度，亦莫不为之欢喜雀跃。今《弥陀经》别传弥陀救度之福音：「称我名号，决定往生。」无丝毫奇瑞，只是悲心弥加，频频呼唤舍利弗等：
汝等众生：当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

两经对照，相得益彰。《大经》显本愿超胜，故现五德奇瑞；此经显持名简易，故平凡无奇。然无奇尤大奇，故为极难信之法。

奇特归于平淡，超胜显于简易。故此经不言他事，唯标称名一行；上顺佛愿，下契众机。要而又要，径而又径，彰《大经》心髓，显净土肝要。

【经文】

尔时，佛告长老舍利弗：从是娑婆世界西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。

【要解】

净土法门，三根普摄，绝待圆融，不可思议，圆收圆超一切法门从未道破，甚深难信，故特告大智慧者。非第一智慧，不能直下无疑也可见正智庸愚两不思议。

「西方」者：横亘直西，标示现处也。

「十万亿」者：千万曰亿，今积亿至十万也。

「佛土」者：三千大千世界，通为一佛所化。且以此土言之：一须弥山，东西南北各一洲，同一日月所照，一铁围山所绕，名「一四天下」。千四天下名「小千世界」，千小千名「中千世界」，千中千名「大千世界」。过如此佛土十万亿之西，是极乐世界也。

问：何故极乐在西方？

答：此非善问妙答。从来答者反添戏论。假使极乐在东，汝又问何故在东，岂非戏论？况自十一万亿佛土视之，又在东矣，何足致疑？

「有世界名曰极乐」：序依报国土之名也。

竖约三际以辨时劫，横约十方以定疆隅，故称「世界」。

「极乐」者：梵语「须摩提」，亦云「赡养、安乐、清泰」等。乃「永离众苦，第一安隐」之谓，如下广释。

然佛土有四伪谬悉正，各分净秽。凡圣同居土，五浊重者秽，五浊轻者净西方是同居净以凡夫例圣故；方便有余土，析空拙度证入者秽，体空巧度证入者净西方是方便净以小乘回心故；实报无障碍土，次第三观证入者秽，一心三观证入者净西方是实报净以所证圆顿故；常寂光土，分证者秽，究竟满证者净西方是寂光净以受用同佛故。

今云「极乐世界」，正指「同居净土」，亦即横具上三净土也。（此论「修德」，不论「性德」，性德则一切微尘，法尔具足四种净秽佛土。今约信愿行三，弥陀名号不可思议故，能令凡夫所感同居极乐，最极清净也。此则十方佛土所无，极乐同居独擅，方是极乐净土宗旨。下明义处皆然。）【略注】

此节有二要义，一显净土法门圆收圆超一切法门，唯大智方能信受。二是蕅益大师对极乐净土独特的判释：「今云极乐世界，正指同居净土」。

净土一法，即浅即深，圆收圆超一切法门，甚深难信，唯有大智方能直下无疑，故《大经》以一生补处之弥勒菩萨为对告众，此经则以智慧第一之舍利弗为对告众；两经并显非第一智慧，不能直下无疑也。然《观经》则以垢凡女质、造罪凡夫为对告众，大开庸愚往生之门。故知，无论智愚，但能直下无疑者，悉皆第一智慧者也。正所谓「正智庸愚，两不思议」也。然此法门「乃诸佛所行境界，唯佛与佛能究竟，非九界自力所能信解。」故无论智愚，皆以仰信佛言为信入之本，非仅凭智慧所能信解也。

三经并参，知此法门非以行人之智愚论能信不能信，而以行人之信不信论其智愚也。信者，皆是智者，虽一文不识，亦名智者；经言「明信佛智，莲花化生」。疑者，皆是愚夫，虽博通经教，亦名愚夫；经言「疑惑佛智，生彼边地」。

为显净土圆收圆超之义，蕅益大师判极乐为同居净土，而又横具上三净土。其先依天台四土之义释通途教理，至「今云极乐世界」，即转释净土，别显净土宗旨，彰净土殊胜。一顺他意，显自力深浅；一顺自意，彰佛力圆超。

天台所判四土为：一凡圣同居土，二方便有余土，三实报庄严土，四常寂光土。此四土通于十方诸佛国土，皆以自力所感。故次第分明，四土不相融；且依其修证深浅而各有净秽之别同居土有五浊轻、重之别，方便土有析空、体空之别；实报土有次第、一心之别，常寂光土有分证、究竟证之别，皆与极乐净土不同。

极乐世界有别于诸佛净土，大师判极乐为同居净土，显凡夫与圣人，居同一净土。如经言：「与诸上善人，聚会一处。」此同居净土，与天台所言同居土其义不同。此同居土乃「圆净四土、圆见三身、圆证三不退」之清净佛土。且全指修德，不论性德。即极乐净土，修德圆满，性德全彰。如大师所言：「凡夫例登补处，超尽四十一因位。同尽无明，同登妙觉。」如此方是极乐净土宗旨。如是利益，全仗弥陀之大愿，持名之奇勋，故使往生净土者，受用同佛。

大师之判，显极乐同居，最极清净，无有四土之别而具四土之德横具四土非由渐证。一如经言

：「极乐国土，无有众苦，但受诸乐。」此义印光大师亦有明言：

由「同居」而顿证「寂光」，撩起便行，阿谁无分？书此愚忱，敢告同人。

成时法师言：

唯极乐同居，横具四土。是故有情，以凡夫而例一生补处。法法圆融，尘尘究竟。教海无一名相可诠谛，法门无一因果可比拟。

极乐国土有如此不可思议功德，全由弥陀名号不可思议故，能令凡夫所感同居极乐最极清净也。此最极清净土，乃十方佛土所无，唯极乐同居净土独具。良由弥陀大愿，超绝无比，故所成就之国土，亦超胜诸佛国土，如《大经》言：「国土第一，而无等双。」蕅益大师虽教宗天台，然其论净土则不局于通途教理，唯依净土，判极乐国土，凡夫往生，圆净四土，圆受诸乐。然因《要解》为引导方便，一往分别四土差别，故其归宿难明。若旁参善导大师之判，则于极乐净土宗旨，可通彻明了。善导大师判极乐国为「报佛报土」，为「无为涅盘界」。凡夫乘愿，直入报土。永绝讥嫌，等无忧恼。到彼无殊，齐同不退。两相对比，可知蕅益大师所判亦类同于善导大师，只因其借通途教相明净土别义，故易与通途义理混淆，善导大师所判则独宗弥陀本愿，直接明了，不与他宗相混，一目了然。

自古以来，各宗祖师竞相注释净土经典，弘扬净土一法。然对极乐净土之判法，多依其自宗理论而判之。唯昙鸾、道绰、善导等相承祖师，纯依净土经典，判极乐国为「报佛报土」。如此教判，最为精要，直显净宗心髓。蕅益大师未能得睹昙鸾、善导等祖师之着疏，故无此论。然观大师之净土思想，多与善导一系之教法有不谋而合之处，只是论述不同而已。

执于四土之说者，当于此「同居净土」细加参酌，方能真正把握净土心要，了知净土一法超胜独妙之所以然。大师于此略显此义，后有详释，容后再论。

【要解】

「有佛号阿弥陀」：序正报教主之名也，翻译如下广释。

佛有三身，各论单、复。

法身「单」：指所证理性。报身单：指能证功德智慧。化身单：指所现相好色像。

法身「复」者：自性清净法身，离垢妙极法身。报身复者：自受用报身，他受用报身。化身复者：示生化身，应现化身；又佛界化身，随类化身。

虽辨「单、复」三身此论性德，实非一非三，而三而一。不纵横，不并列。离过绝非，不可思议。今云阿弥陀佛此论修德，正指同居土中生化身以是同居土中所见故，仍复即报、即法也以佛身随横四土现故。

复次，世界及佛，皆言「有」者，具四义四悉檀：的标实境，令欣求故；诚语指示，令专一故；简非干城阳焰非魔，非权现曲示，非缘影虚妄非邪，非保真偏但，破魔邪权小故非权，破《华严合论》之讹；非邪，破末世积迷之习。此二料简，尤大有关系。；圆彰性具，令深证故。

「今现在说法」者：简上依正二有，非过去已灭对此土释迦不久住，未来未成弥勒未生。正应发愿往生无现可依，亲觐听法，速成正觉也。

复次，二有现在，劝「信」序也。世界名极乐，劝「愿」序也。佛号阿弥陀，劝持名妙「行」序也。

复次，阿弥序「佛」；说法序「法」；现在海会序「僧」；佛法僧同一实相，序「体」；从此此字指一体三宝起信愿行，序「宗」；信愿行成，必得往生，见佛闻法，序「用」；唯一佛界为所缘境是真指南，不杂余事，序「教相」也，言略意周矣。初「序分」竟。

【略注】

经言：「有世界名曰极乐，有佛号阿弥陀，今现在说法。」此即净土「指方立相」之处，显极乐国土真实不虚，弥陀誓愿不假。既非过去已灭，亦非未来未成，正显现在实有。言其「有」者，大师言有四义：(1)令欣求。(2)令专一。(3)显极乐真实非虚；非阳焰，非缘影，非偏真涅盘。(4)令一切众生深证无生，与佛无二。

「有世界」显依报，「有佛」彰正报。先言依报，令欣慕；后言正报，令归命。其依正庄严，总摄于「南无阿弥陀佛」六字洪名中 。所谓「以名召德，罄无不尽」也。亦如莲池大师言：

极乐依正，言佛便周。

佛功德海，言名便周。

一名才举，万德齐圆。

经文「别序」中总标依报正报，为劝信劝愿，劝持名往生。信愿行成，必生净土，见佛闻法，速成正觉。五重玄义，皆总摄于此序中，故序分虽言略而意周。蕅益大师特判此段文为别序，即总彰一经纲要。于正宗分中，即大彰此义，显「极乐世界」之高妙殊胜，显「阿弥陀佛」之光明摄取。唯以佛界、佛名为所缘，不杂余事，但称名而求往。知此，则知一部经文前后相通，语语皆善，字字放光。如来悲心，处处流露无遗。

所谓「缘之所在，恩德洪深。」依报正报，即「缘」之所在自受用；令欢喜信入，而深证佛果

，则是「恩德」所在他受用。如经言：「若人但闻安乐净土之名，欲愿往生，亦得如愿。」此即净土一门，以国土名字作佛事之不可思议处。故经中处处言国土之依正庄严，言名号之无量功德，藉此以摄有情回愿往生。末法众生，障深慧浅，难以自证佛果；唯此一门，托佛依正，可通入路。如道绰禅师言：「凡夫智浅，多依相求，决得往生。」大师对三身阐释，乃常识教理，知与不知，皆无大碍；且无智我等，难尽其奥，故略而不释。可自参原文，及有关书籍。究其实，三身功德，全在一句名号中；能念佛往生，则三身圆彰，自然「圆见三身」。

【要解】

（甲）二正宗分三：初广陈彼土依正妙果以启信，二特劝众生应求往生以发愿，三正示行者执持名号以立行。

信愿持名，一经要旨。信愿为慧行，持名为行行。

得生与否，全由信愿之有无语如山岳不可动移。

【略注】

序分中已略显一经宗旨，今正宗分一以贯之，大畅其意。正宗分大分为三：

初详言极乐依正庄严，以启信。如经文四处言「极乐国土成就如是功德庄严」，即显极乐国土「无有众苦，但受诸乐」，以此而摄娑婆苦恼众生。

后劝言：「众生闻者，应当发愿，愿生彼国。」此即释迦之发遣，劝闻信者，应求往生。

最后明示往生之方法，言：「闻说阿弥陀佛，执持名号。」此即往生之正行，非持名之行，则贬为少善根少福德，不能往生。

此三义，即正宗分所示「信愿持名」之一经要旨。《弥陀经》始终不离此三，或劝信，或劝愿，或劝行。序分如此，正宗分如此，流通分亦如此。蕅益大师即围绕此三点，而广释一经要旨。

「得生与否，全凭信愿之有无。」此即往生正因。观此，知能否往生，不在断惑之深浅，不在修行之好坏，不在根机之优劣。但具信愿，莫不皆往。此乃点睛之笔，彰往生全凭佛力，非靠自己修为。如乘船渡海，不劳功力。故大师言持名一法「无藉劬劳修证」。印光大师承此旨言：

唯净土一法，专仗佛力。以故不论断证，唯恃信愿。信愿若具，虽罪大恶极，将堕阿鼻地狱之流，尚可以仗十念之力，径蒙佛慈，接引往生。

信愿为净土之眼目，是感通佛力的妙道。故修学净土，当着眼于此。信、愿二义，原本一体，二而不二。信受即愿，愿即信受。诸师或分言之，言「信者必生」、「有愿必生」。或合言之，则言「信愿必生」。今略引经论祖释之言，以明「信愿必生」之大义，令见闻者，生决定往生想。

《大经》言：

信心欢喜，乃至一念，

即得往生，住不退转。

龙树菩萨言：

以「信」方便，易「行」疾至阿惟越致。

昙鸾大师言：

「但」以「信佛」因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土。

善导大师言：

无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

《疏钞》言：

往生净土，要须有信。千信即千生，万信即万生。

印光大师言：

净土法门，但恐信不及；若信得及，一切人皆得往生。

又言：

苦海无边，回头是岸；

乐邦有路，起信即生。

观诸师言，知净土一法，不涉施为，不劳苦修。信则能入，愿生即生。而信入的方法因人而异，或因种种瑞相、感应等事而生信，或听闻名号之德，知「乘愿必生」而生信。一因事启，而暗合道妙；一从理入，而明信佛智。遇缘不同，信愿无二。此经以「闻」说阿弥陀佛而启信，信受则自然「执持名号」。

然弥陀智愿海，深广无涯底，唯有大智，方能谛信无疑。无智凡夫，因无慧见，难免心多疑虑，如《大经》言：有心多狐疑，暂信暂不信者。不信因果，不信有极乐国，不信往生彼国等。因续念不绝，临命终时，亦蒙佛接引，得生彼国。是知：信愿彰于行中，但能相续称名，终身不替，便决定横超。故蕅益大师言：「信愿为前导，持名为正修。」即摄信愿于称名之行中。信愿彰往生靠佛力之义，称名即仗佛力之行。故信愿与称名，二而不二。《莲宗宝鉴》「劝发信心」一文言此义甚详：

大行和尚云：念佛法门，不问贵贱，修此法者，唯要信心。

信意者：信凭经中佛说念佛定生净土，信念佛定灭诸罪，信念佛定得佛护，信念佛定得佛证，

信念佛临终定得佛来迎接，信念佛不问众生，同信之人皆得往生，信念佛往生定得不退地，信念佛往生净土，定不堕三恶道，所以劝信念佛。受此法，持此法，则往生净土必矣。故大行和尚劝念佛人，心唯信佛，佛则知之，他心通故；口唯称佛，佛则闻之，天耳通故；身唯礼佛，佛则见之，天眼通故。

故知，信者，信「称名自归，即入必定」；信「但持名号，径登不退」；信「闻名欲往生，皆悉到彼国」也。然凡夫往往以凡情妄测，不依圣言，唯信己意。故使易行之道，反成难信之法，以致抱疑自惑而不能释怀。虽疑情难消，信之或难，行之却易。能相续称名，信心自摄于其中。是以信心虽难发起，亦无须惧。但相续称名，即得往生。如《起信论》言：

有初学是法，其心怯弱，以娑婆不常值佛，惧谓信心难可成就。如来有胜方便，摄护信心：谓专意念佛，即生佛土，常见于佛。如修多罗说：「专念西方极乐世界阿弥陀佛，即得往生，终无有退。」故知：灵山已过，龙华未来，无佛世中，而得见佛，是名最胜方便。

弥陀发超世弘愿，唯以念佛一行为往生之业，为最胜方便，可摄护信心。是以净土虽为难信之法，却有易入之方，但能相续称名，自契佛愿而得往生。是故「大圣悲愍，直劝专称名字；正由称名易故，相续即生」也。

善导大师以两种方式立信，总摄一切：

一、就人立信：「人」即指大悲满足、智行圆满之「佛」。通指十方诸佛，别指阿弥陀佛。就人立信，即深信弥陀「若不生者，不取正觉」之誓愿不虚，深信释迦诚语无妄，深信诸佛证诚不谬。

净土一法，依佛立信，不依菩萨罗汉等，良由菩萨罗汉等智行未圆，居于学地，未彻净土法要故。唯佛一人亲见是利，具真语、实语、不妄语、不绮语，故可绝对尊信。纵然闻十方诸大罗汉、菩萨，乃至报佛化佛，言不得生者，亦不生一念疑退之心，唯增长成就自己清净信心、上上信心，以佛语无虚故。

二、就行立信：即以佛所说「往生之行」建立信心，即深信「称佛名号，决定往生」。此是弥陀本愿，是释迦、诸佛亲口所说；人可信，则法自可信矣。

「就人立信」与「就行立信」人法并彰，二而不二，如善导大师言：

当知本誓，重愿不虚。 - - 就人立信

众生称念，必得往生。 - - 就行立信

善导大师依佛誓愿，判称名为正定业，以「行」立「信」，并将第十八愿所言「至心信乐，欲生我国」，全摄于称名之中，彰三心于念佛一行中。能信「称名必生」，则三心自然具足。如此精要阐释，使第十八愿之义清晰明了。能常将其「四十八字释」耀于心目，则于净土宗义，自可了如指掌。其《往生礼赞》言：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，

若不生者，不取正觉。

彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，

众生称念，必得往生。

此「四十八字释」，即净宗心要、眼目、骨髓。净宗要义，全摄于此。弥陀本愿，诸佛本怀，亦全彰于此。此是暗室明灯，北极指南；是信心的源泉，念佛的肝要。法然上人对此文尊崇之极，赞叹之至，言：

此文应常称于口，浮于心，寓于目。

此文者，四十八愿之眼也，肝也，神也。

众生称念，必得往生。深显弥陀大悲，无有简择，如太虚包容一切，如大地普载万物。不论男女贵贱，不论智愚善恶，但称佛名，皆得往生。故修学净土，不可离此弥陀名号，别求于信。所谓信心者，信名号也，信「称名必得往生」也。但能相续称名，则信愿自然圆摄其中，以「信愿行三，声声圆具」故。

【要解】

品位高下，全由持名之深浅。

【略注】

此一句话，义最难消。粗观之，似显极乐国土有品位之别，然《要解》处处又显平等一味之状。前后通观，私窥其义，知此有隐显二义：

显义者：即纯以自力断惑之深浅而言高下，如事一心、理一心，及四土次第等。此是十方佛土之常规，以凭自力断惑故（竖与一切法门浑同）。

隐义者：显依自力为「浅」，仗佛力为「深」。凭自力断惑为「下」，仗佛力横超为「高」。如大师所言：

今以此果觉，全体授与浊恶众生；乃诸佛所行境界，唯佛与佛乃能究尽，非九界「自力」所能信解。

九界众生等觉以下，以「自力」皆无能信解持名一法，以「持名善根同佛故，圆净四土，圆受诸乐也。」此即自力浅，佛力深之明示（横与一切法门迥异）。

蕅益大师又言：

信愿庄严一声阿弥陀佛，圆转五浊，不涉施为，唯信乃入，非思议所行境界。

又言：

凡夫例登补处，超尽四十一因位。同尽无明，同登妙觉。

观此，岂是自力所能及也？故知自力与佛力比，自力为浅，佛力为深。能如是观一部《要解》，则知大师或顺他宗显自力修证之品位，或就净土显别意超世之弘愿。知此，则一部《要解》之脉络可清晰明了矣。

仗自力者，深浅次第，处处皆显，无须多言。仗佛力者，则全摄佛功德成自功德，善根福德与佛无异，无品位之深浅。纵虽下品往生，入同居土，仍与佛同体，圆净四土，圆受诸乐，圆证三不退。此即净土甚深处，全仗弥陀大愿业力。其「证大涅盘愿」言：

若我得佛，国中有情，若不决定成等正觉，证大涅盘者，不取正觉。

观弥陀誓言，知仰凭佛力，则可越品位，超次第，证大涅盘。故蕅益大师言：「即西方横具四土，非由渐证。」称念一声，即「转烦恼浊为常寂光」。如此利益，超胜独妙，故曰不可思议功德，故为「极难信」之法。

他宗行者，大多局于通途义理，不识净土全仗佛力之特别意义。故多以圣道论净土，诚如大师所言：「世智辩聪，通儒禅客，愈推愈远。」唯有深信佛力，深信名号功德，方能信知净土一法横超诸法，凡夫而例登补处、超尽四十一因位之奇功。此等殊胜大利，于经论祖释中处处皆显，今略引一二，以明此义：

《称赞净土佛摄受经》言：

极乐世界净佛土中，无量寿佛，常有无量菩萨弟子。一切皆是一生所系，具足种种微妙功德。其量无边，不可称数。假使经于无数量劫赞其功德，终不能尽。

《大经》（同本异译）言：

极乐世界，所有菩萨，于无上菩提，皆悉安住，一生补处。

善导大师言：

一入涅盘常住国，彻穷后际更何忧？
念念时中常证悟，十地行愿自然成。
十方如来舒舌证，专称名号至西方；
到彼华开闻妙法，十地愿行自然彰。

莲池大师言：

越三只于一念，齐诸圣于片言。

宗赜禅师言：

若夫信佛言而生净土，则界系之所不能拘，劫波之所不能害。谢人间之八苦，无天上之五衰。尚无恶道之名，何况有实？唯显一乘之法，决定无三。归依一体三宝，奉事十方如来。佛光照体，万惑潜消。法味资神，六通具足。三十七品助道法，应念圆成；三十二应随类身，遍尘刹土。周旋五趣，普被诸根。不动一心，遍行三昧。洒定水于三千，引众生于火宅。自利利他，悉皆圆满。是以了义大乘，无不指归净土。前贤后圣，自他皆愿往生。

古德言：

相好光明皆具足，六通无碍异常伦，
直将果用为吾用，不改凡身作佛身。

成时法师言：

才得往生，便圆居三不退地；且见阿弥，即见十方诸佛；生极乐，即生一切刹海。乃至阿弥一光，极乐一尘，悉能于中顿证。十方三世依正、色心、自他、凡圣等法，而不出刹那际三昧。

印光大师言：

如来以自力、他力，通途、特别二种法门，普利一切。唯净土法门，但具真信切愿，持佛名号，即可仗佛慈力，往生西方。既得往生，则入佛境界，同佛受用；凡情圣见，二皆不生。乃千稳万当，万不漏一之特别法门也。

又言：

虽具缚凡夫，通身业力，若能信愿真切，即蒙佛慈摄受。
一得往生，则烦恼恶业，彻底消灭；功德智慧，究竟现前。

又言：

莫讶一称超十地，须知六字括三乘。

观经论祖释，知往生彼国，藉弥陀圆满修德，致使众生性德全彰。故超三贤十圣，品位极于佛果，与佛同证无量光寿。如水入海，同一咸味，同一深广。如此力用，彻彰于第二十二愿，其愿言：

超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。

昙鸾大师依此而言：

按此经推，彼国菩萨，或可不从一地至一地。言十地阶次者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳

。他方净土，何必如此？五种不思议中，佛法最不可思议，若言菩萨必从一地至一地，无超越之理，未敢详也。

　　蔼益大师亦有此义，言：

　　其所感佛所生土，往往胜进，亦不一概。

极乐国土，所有天人，皆从如来清净智慧海生，皆是如来正觉华化生。是故眷属平等，与夺无路。虽为凡夫，一生彼国，则如《大经》所言：

　　如佛金色身，妙相悉圆满，

　　亦以大悲心，利益诸群品。

此皆无量寿佛威神力故，本愿力故，满足愿故，明了愿故，坚固愿故，究竟愿故。使长夜忧恼之凡夫，身心如佛，智慧清净。故不得守十方之常规，以论极乐之品位。极乐国土超逾十方诸佛国土，即在于此。

故知：持名之最深处，在信愿深当下圆满，而不在自力断惑之深浅。诚乃「唯恃信愿，不论断证」也。能深信佛力，专持名号，即是甚深行处。此是诸佛如来所行境界，是无上妙行，一乘真因。行超普贤，德同如来。若依自力断惑而论，则有深浅次第之别；若信愿庄严一声阿弥陀佛，则圆转五浊。故大师言净土一法：

　　无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。

　　昙鸾大师谓之：

　　不断烦恼得涅盘。

修学净土，不可执于自力之大小，当深信佛力之甚深。自力与佛力相较，如烛光与日光之别，岂可同日而语！《大经》言：

　　一切菩萨、声闻光明，皆悉隐蔽；唯见佛光，明耀显赫。

菩萨光明于佛光中尚且隐而不现，何况凡夫？故念佛之人，勿须局于品位之求，当舍弃一切我知我见，唯一向念佛，自然全摄佛功德成自功德，善根福德与佛无异。

持名一法，别无玄义，唯口称佛名而已。破尽一切戏论，斩尽一切意见，不涉施为，一念即得大利，圆具无上功德。一念如此，念念亦如此。步步光明际，声声摄取中。绝待圆融，微妙难思。善导大师直言：

　　念佛即是涅盘门。

　　法照禅师则言：

　　念佛成佛是真宗。

乍闻此义者，或许会疑：若往生果位平等无别，何以经中有声闻、菩萨、人天等？何以有一日、七日花开？何以有三辈九品之别？蔼益大师于此未作诠释，只是隐彰于种种义理中，其言：「佛菩萨罗汉，各各非自非他，自他不二。」则可窥其一斑。今旁依经论私窥其义，略释此疑。

　　一、经中虽言有声闻、菩萨、天人等，此皆方便示现，实则所证无别。如《大经》言：

其诸声闻、菩萨、天人，智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人。皆受自然虚无之身、无极之体。

　　《大经》同本异译亦言：

　　极乐国土，所有众生，无差别相；顺余方俗，有天人名。

　　昙鸾大师依此经义言：

　　极乐声闻菩萨众，人天智慧咸洞达；

　　身相庄严无殊异，但顺他方故列名。

　　颜容端正无可比，精微妙躯非人天；

　　虚无之身无极体，是故顶礼平等力。

观此，可明极乐世界平等一味，而又随意自在之不可思议。所谓「极乐同居净境，真俗圆融，不可限量」也 。

二、《大经》及《观经》中，虽言及三辈往生人，或一日花开，或七日花开等不同果报，又言极乐国土无有昼夜时日之分。故善导大师释此义言：

言「七日」者：恐此间七日，不指彼国七日也。此间径于七日，彼处即是一念须臾间也。应知。

或是释迦为顺此世凡夫分别之执，故方便言其差别，以防下品者之骄慢，及上品者之懈怠。一旦往生，则凡夫情执，自然消失，同归正觉。如《大经》言：

　　其有众生，生彼国者，皆悉住于，正定之聚。

　　所以者何？彼佛国中，无诸邪聚，及不定聚。

　　三、经中虽广言三辈九品之不同行业，约有二义：

(1)显「机」差别。众生根机不同，为引导不同根机归于净土，一向专念无量寿佛名，故权说三辈九品。如善导大师言：

佛说一切众生根性不同，有上中下，随其根性，佛皆劝专念无量寿佛名。
其人命欲终时，佛与圣众，自来迎接，尽得往生。

「四十八愿度众生，九品咸令登彼岸。」经中广言三辈九品，正显不同根机同归净土之义，彰弥陀大悲平等普摄，无一遗漏。但以遇缘有异，故有九品差别。虽根机不同，若同归「一向专称」之他力易行道，则「到彼无殊，齐同不退。」诚如昙鸾大师所言：
愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊，亦如淄渑一味，焉可思议！

(2)显「法」差别。观善导大师「要弘废立」义，知释迦广开三辈九品等不同行业之「要门」，乃显彰别意之「弘愿」，欲令众生舍杂行归正行，藉助业入正定业，专称佛名。良由极乐国土，报法高妙，少善难生，故释迦权施方便而导归真实。最后藉最下之机显最胜之法，并特别拈出持名一行付嘱阿难。故善导大师言：
上来虽说定散两门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。

本师为彰显弥陀本愿超胜余法，故巧设三辈九品差别。此乃施化善巧，为助成念佛而说诸行，最后废诸行立念佛而显本怀。善导大师以偈颂彰此义言：
定散具回入宝国，即是如来异方便。
种种思量巧方便，选得弥陀弘誓门。

法然上人禀此义言：「诸行为废而说，念佛为立而说。」故知释迦说法有「废、立」之善巧。三辈文中，皆云「一向专念」，此即显彰废立之义。知此，自能明了净土所宗，不在三辈九品之行，唯在专称佛名。

今《弥陀经》不言机之差别，不言「定、散」之「要门」，唯显真实之一道|执持名号。一得往生，则「皆是阿鞞跋致，与诸上善人，聚会一处」。无三辈九品，无七日华开，全舍方便之言，尽彰真实之义。思此，始知《弥陀经》妙不可言，诚如古德所言：「乃如来兴世之正说，速疾圆满之金言，远沾遐代之妙典，十方称赞之诚言」也。
【要解】
故慧行为前导，行行为正修，如目、足并运也。
【略注】
「慧行为前导」者，即指「信愿」为前导。「行行为正修」者，即指「持名」为正修。

净土一法全凭佛力横超，但称佛名，直趣佛果。如此甚深利益，非凡夫智力所能知之，唯有信之愿之。故以信愿为前导，以此而称名，方为正修，如是则为「目足并运」之如法修行。

「目」者：即信愿，「足」者：即称名。有目有足，则为如实之修行。修学净土，目足不可分运。若无有信愿，徒恃自力而称名压捺妄想，欲求一心、开悟，而不求往生者，则如有足而无目；若空夸信愿而不称名，亦可谓空有其目而无其足（实则既不称名，则其信愿亦假，非真有目也），皆为不如实修行。唯仗佛力而称名，方为有目有足之如实修行。故已信净土，愿生彼国者，自应以持名为正修，一向专念无量寿佛。若未归净土，或犹豫未决者，则须藉「信愿」以摄取之，令生决定信向，愿生彼国，以「目」而导「行」。

信愿为引导之方，称名为净土正行。信愿与持名，又二而不二。有信愿者，自然持名；常称佛名者，信愿亦自摄于其中。经中初言依报正报，以启信愿，最后摄依报正报于佛名中，但说「执持名号」，标「信」于「行」中，以行方能满其愿、证其信故。故修学净土，能信「称名必生」而专称佛名，则自然圆彰信愿行三义，自然「目、足」并运。故无须于称名之外，再求信愿。若不凭我心，不染他法，唯凭佛愿，一向专称，则暗合「目足并运」之旨。
【要解】
（乙）初文为二：初依报妙，二正报妙。
（丙）初又二：初征释，二广释。
（丁）初又二：初征，二释。
（戊）今初。
【经文】
舍利弗，彼土何故名为极乐？
【要解】
（戊）二释又二：初约「能受用」释，二约「所受用」释。
（己）今初。
【经文】
其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。
【要解】

「众生」：是能受用人，等觉以还皆可名。今且约人民言，以下下例上上也﹝净宗不思议在此﹞。

娑婆苦乐杂，其实苦是「苦苦」，逼身心故；乐是「坏苦」，不久住故；非苦非乐是「行苦」，性迁流故。
彼土永离「三苦」﹝众苦极乐映释﹞，不同此土对苦之乐，乃名「极乐」。

一往分别：「同居」五浊轻，无分段八苦，但受不病不老，自在游行，天食天衣，诸善聚会等

乐。「方便」体观巧，无沉空滞寂之苦，但受游戏神通等乐。「实报」心观圆，无隔别不融之苦，但受无碍不思议乐。「寂光」究竟等，无法身渗漏、真常流注之苦，但受称性圆满究竟乐。

然同居众生，以持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐也方是极乐净宗。

复次，极乐最胜，不在上三土，而在同居。良以上之，则十方同居，逊其殊特；下又可与此土较量，所以凡夫优入而从容，横超而度越。佛说苦乐，意在于此。

【略注】

经言：「其国众生，无有众苦，但受诸乐。」总显极乐依报之妙，摄尽一切功德。与极乐相对之娑婆世界，则苦乐相杂，实则乐亦是苦（坏苦），以人天有漏善业所招之报，皆为虚假，不出轮回故，故称三界如火宅。而通途所言四种净土，依断惑之深浅，亦各有苦乐。唯极乐世界，清净无染，随意自在，受用同佛；无有众苦，但受诸乐。此乐非相对之乐，乃无苦无乐之至极清净法乐，无以名之，强名「极乐」也。如《大经》言：

国如泥洹，而无等双。无有三涂，苦难之名；
但有自然，快乐之音。是故其国，名为安乐。

极乐国土，苦名尚无，何况有实？此是阿弥陀佛摄取诸佛国土之精妙，经五劫思惟，兆载苦修所成就。《大经》言其「国土第一，清净庄严，超逾十方，一切世界。开阔广大，超胜独妙，建立常然，无衰无变。」《往生论注》言：「此清净不可破坏，不可染污。非如三界是污染相，是破坏相。」又言：「安乐是菩萨慈悲正观之由生，如来神力本愿之所建。胎卵湿生，缘兹高揖，业系长维，从此永断。续括之权，不待劝而弯弓；劳谦善让，齐普贤而同德。胜过三界，抑是近言。」反之，五浊恶世，则众苦逼恼。所谓生老病死苦，怨憎会苦，求不得苦，爱别离苦，五阴炽盛苦，无常迁流苦，贪瞋烦恼苦，恶道怖畏苦，如是等无量诸苦，无时不在警醒吾人求生净土。如印光大师言：「寒暑代谢，老病相催，水旱冰疫，魔侣邪见，何一非提醒当人速求往生之警策也！」「无常念念至，恒与死王居。」思此，宁不积极寻求解脱之道乎？善导大师作「无常偈」警悟吾人：当深厌于无常，志归于净土。其偈言：

渐渐鸡皮鹤发，看看行步龙钟，
假饶金玉满堂，难免衰残老病；
任汝千般快乐，无常终是到来，
唯有径路修行，但念阿弥陀佛。

「三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。」真为生死者，岂不思之？一息不来，将归何方？当深警于无常，勿徒贻于后悔。今《弥陀经》无问自说，即欲拔苦与乐。经中所言「极乐国土成就如是功德庄严」、「与诸上善人俱会一处」，皆显往生净土「入佛境界，同佛受用」之无为法乐。此是离苦得乐之径路，愿生即生，生即证无为法乐，利益甚深。故释迦殷切劝言：「众生闻者，应当发愿，愿生彼国。」厌苦欣乐者，自当欢喜信受，欣求极乐。欣则净土常居，即为极乐之圣众也。

为显极乐净土超胜，大师非但与娑婆三苦相较，亦与十方佛土相比。「一往分别」一段，即十方佛土之苦乐；「然同居众生」一段，即别显西方净土超胜。

极乐国土所以「无有众苦，但受诸乐」，因弥陀超世功德故。以名号为多善根，故能圆净四土；以名号为多福德，故能圆受诸乐。凡称名往生者，善根福德与佛无异。佛说苦乐，即欲凡夫厌秽欣净，优入横超，圆受诸乐也。

唯此一法收机最广故，本为凡夫故，故凡夫得以优入。下手最易故，故从容自入，悠然而往。念念即佛故，故横超三贤十圣。不落九界故，自然度越一切苦海也。

十方佛土中，唯极乐净土功高而易进。此皆由弥陀之大愿，持名之奇勋，故有此殊胜功德利益。

天台所判四土中，同居土最低，形虽同居一土，而神则各住其境，故外同而内不同（通于十方）。蕅益大师借同居净土之名，别彰极乐最胜不在上三土，而在同居土。此土上则超越十方同居，下又可普摄一切善恶凡夫，同入此清净宝地（不可思议功德）。形神俱同，内外一如，无二无别（独在西方）。故知蕅益大师判极乐为同居土，别有深义。其言似低，实则最胜。但借同居之名，别显「常寂光土」之义，所谓「慈契于寂光」也。如此方是极乐净土宗旨。

【要解】

（己）二约「所受用」释。（此亦转释上「无有众苦，但受诸乐」之故，下「广释」一科亦然。）【经文】

又舍利弗，极乐国土，七重栏楯﹙以严际畔﹚，七重罗网，七重行树，皆是四宝，周匝围绕，是故彼国，名为极乐。

【要解】

七重：表七科道品。
四宝：表「常、乐、我、净」四德。
周匝围绕者：佛菩萨等无量住处也。
皆四宝，则自功德深。周匝绕，则他贤圣遍。此极乐真因缘也﹙内因外缘﹚。

此等庄严，同居净土是增上善业所感，亦圆五品观所感，以缘生胜妙五尘为体。方便净土，是即空观智所感，亦相似三观所感，以妙真谛，无漏五尘为体。实报净土，是妙假观智所感，亦分证三观所感，以妙俗谛，无尽五尘为体。常寂光土，是即中观智所感，亦究竟三观所感，以妙中谛，称性五尘为体。欲令易解，作此分别。实四土庄严﹝此论性，依此起修﹞，无非因缘所生法，无不即「空、假、中」。所以极乐同居净境，真俗圆融，不可限量﹝此论修，全修在性，如是方是极乐净宗﹞。下皆仿此。

问：寂光唯理性，何得有此庄严？

答：一一庄严，全体理性；一一理性，具足庄严，方是诸佛究竟依果。若寂光不具胜妙五尘，何异偏真法性？

【略注】

前总显极乐国土，无有众苦，但受诸乐。今于其所受用处，别彰「但受诸乐」义。所言「七重、四宝」皆显住处功德，一一圆妙。如蕅益大师言：「极乐同居净境，真俗圆融，不可限量。」大师并自设问答，彰净土理事无碍、事事无碍之妙，以除执理废事之偏。其言显极乐同居，实为寂光净土，亦显报佛报土义。全体是佛境界，具四德常乐我净庄严。一一庄严，全是性德显露。经中处处言极乐依正庄严，以显修德之圆满。因修德圆满，是故其国名为「极乐」。

大师对四土之释，欲令易解而作分辨，多为通途教理。虽论四土，而极乐无不即空假中，真俗圆融，无次第之别。今时众生，心昏识寡，难明种种三观之义，不作细论（本非净土宗旨）。待见弥陀后，一闻千悟，于此义理，自可了如指掌，自无须今日饶舌。况以我等凡夫之世智辩聪，愈推愈远，反不如安份守愚，老实念佛也。

【要解】

（丁）二广释二：初别释「所受」，二合释「能受、所受」。

（戊）初又二：初释「生处」，二结示「佛力」。

（己）今初。

【经文】

又舍利弗，极乐国土，有七宝池，八功德水，充满其中，池底纯以金沙布地。四边阶道，金、银、琉璃、玻璃合成。上有楼阁，亦以金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙而严饰之。池中莲华，大如车轮，青色青光，黄色黄光，赤色赤光，白色白光，微妙香洁。

【要解】

上明住处，今明生处。

宝池金银等所成，不同此方土石也﹝绝待之乐为浊世众生须对待而论﹞。

八功德者：一澄清，异此方浑浊。二清冷，异寒热。三甘美，异咸淡劣味。四轻软，异沉重。五润泽，异腐褪色。六安和，异急暴。七除饥渴，异生冷。八长养诸根，异损坏诸根，及渗戾增病没溺等也。

充满其中：异枯竭泛滥。底纯金沙：异污泥。阶道四宝：异砖石。

陛级名阶，坦途名道，重屋名楼，岑楼名阁。七宝楼阁，异此方土木丹青也。

楼阁是住处，及法会处。但得宝池，莲胞开敷，便可登四岸，入法会，见佛闻法也。

华轮者：轮王金轮大四十里，且举最小者言。若据《观经》及《无量寿会》，大小实不可量，由同居净土身相不等故也。

青色名优钵罗，黄色名拘勿头，赤色名钵头摩，白色名芬陀利。由生身有光，故莲胞亦有光。然极乐莲华，光色无量，此亦略言耳。

微、妙、香、洁：略叹莲华四德。质而非形曰「微」，无碍曰「妙」，非形则非尘，故「洁」也。莲胞如此，生身可知﹝妙﹞。

【要解】

（己）二结示「佛力」

【经文】

舍利弗，极乐国土，成就如是功德庄严。

【要解】

明上住处，种种庄严，皆是阿弥陀佛，大愿大行，称性功德之所成就此义约佛，故能遍严四种净土，普摄十方三世一切凡圣，令往生也。

复次，佛以「大愿」作众生多善根之因，以「大行」作众生多福德之缘。「令」信愿持名者，念念成就如是功德﹝此义约生﹞。而皆是已成﹝谁解承当﹞，非今非当。

此则以阿弥陀种种庄严，作增上本质﹝性相圆明彻尽法门边畔界限﹞，带起众生自心，种种庄严。全佛即生，全他即自﹝会上二义只是一义﹞故曰：「成就如是功德庄严」。

【略注】

经文所言「七宝池、八功德水」等皆是阿弥陀佛大愿大行之所成就，全是称性功德之流露，所以能周遍庄严四种净土。四十八愿之妙用，即显于如是微妙之「七宝池、八功德水」中，以彰

其摄化之功。故藕益大师言其种种功德在于：「普摄十方三世一切凡圣，令往生也。」此就佛德而言，若就众生而言，则：

佛以「大愿」作众生多善根之因，以「大行」作众生多福德之缘。

「令」信愿持名者，念念成就如是功德。而皆是已成，非今非当。

此即大师彻彰净宗心要处，显往生资粮全在弥陀大愿、大行中。阿弥陀佛见凡夫众生，善根薄少，无力解脱，常受众苦，悲悯有加，故以其五劫思维之称性大愿，作众生多善根之因；以其兆载苦修之圆满大行，作众生多福德之缘。不论何人，但称佛名，即是以佛愿为愿，以佛行为行，念念成就极乐种种庄严功德。如是功德皆是阿弥陀佛十劫之前所成就，非现在或当来方成就，亦非靠吾人之修行而成就。但能称名，则全摄佛功德成自功德（乃至十念，若不生者，不取正觉）。此乃全仗佛力，全凭名号功德，「令」念佛者获此功德大宝。此即以阿弥陀佛种种庄严作增上本质（托佛强缘），成就众生本具性功德（五乘齐入）。是故全佛即生，全他即自，自他一体，无二无别。

藕益大师特标科目为「结示佛力」，显以上种种功德，皆是「佛力」所成。经中四处言「成就如是功德庄严」，亦皆是「佛力」所成；凡称名者，亦自然获如是种种功德。大师未一一说明，须善会此义。

弥陀之大愿大行已为吾人成就种种功德，今全体授与我等。无藉劬劳修证，但持名号，则可径登不退，圆成佛道。念佛之人，但宝此一行，则如贫子全承家业，如太子得登王位。故勿须于称名之外别有所求，但称佛名，自然具足不可思议善根福德，与佛无异。

《弥陀经》先陈依正庄严，最后标称名一行。此即摄依报归正报，彰佛德于佛名中。以名召德，罄无不尽。众生称念，声声皆不可思议，念念与佛同体。所谓信愿行三资粮，即全摄于一句万德洪名中，若无弥陀愿力、万德洪名，信愿行三，即如无根之木，无源之水。佛种从缘起，流转生死凡夫，托佛强缘，自可「不用三只修福慧，但凭六字出乾坤」也。

【要解】

（戊）二合释能受所受。又二：初约五根五尘明受用，次约耳根声尘明受用。

（己）初又二：初正明，二结示。

（庚）今初。

【经文】

又舍利弗，彼佛国土，﹝空中﹞常作天乐，﹝下是﹞黄金为地。﹝中间昼夜六时，雨天曼陀罗华。﹝上严空界下严金地﹞其土众生，常以清旦，各以衣(衣戒)裓盛众妙华，供养他方，十万亿佛。即以食时，还到本国，饭食经行。

【要解】

乐是声尘，地是色尘，华是色香二尘，食是味尘，盛华、散华、经行是触尘，众生五根对五尘可知。常作者：即六时也。黄金为地者：七宝所严地界，体是黄金也。

日分初、中、后，名「昼三时」；夜分初、中、后，名「夜三时」，故云「昼夜六时」。然彼土依正，各有光明，不假日月，安分昼夜？且顺此方，假说分际耳但可顺此方比拟不可随此方情见。

曼陀罗：此云「适意」，又云「白华」。衣(衣戒)：是盛华器。众妙华：明非曼陀罗一种，应如妙经四华，表四因位。供养他方佛：表「真因」会趋「极果」，果德无不遍也。且据娑婆，言十万亿佛，意显生极乐已，还供释迦、弥勒，皆不难耳。若阿弥神力所加，何远不到哉？

食时：即清旦，故云「即以」。明其神足不可思议，不离彼土，常遍十方，不假逾时回还也。

此文显极乐一声、一尘、一刹那，乃至跨步弹指，悉与十方三宝，贯彻无碍。又显：在娑婆，则浊重恶障，与极乐不隔而隔；生极乐，则功德甚深，与娑婆隔而不隔也。

「饭食经行」者：念食食至，不假安排；食毕钵去，不劳举拭。但经行金地，华乐娱乐，任运进修而已。

【略注】

观大师言，知极乐国土，果德遍满，尘尘圆妙，纯是一真法界。真俗圆融，微妙难思。其如意自在功德，《大经》言之甚详：

彼国菩萨，乘佛神力，一食之顷，往诣十方，无量世界。

恭敬供养，诸佛世尊。供养之具，自然化生，应念即至。

此皆弥陀愿力所成就。其「供养诸佛愿」言：

设我得佛，国中菩萨，承佛神力，供养诸佛，一食之顷，不能遍至，无数无量，亿那由他，诸佛国者，不取正觉。

又「供具如意愿」言：

设我得佛，国中菩萨，在诸佛前，现其德本，

诸所欲求，供养之具，若不如意者，不取正觉。

故知极乐圣众，果报超绝，神力难量，不离彼土，常遍十方。如日在天，而影现百川。此乃全仗弥陀神力加持，故无行不备，无远不到。此即显「极乐一声、一尘、一刹那，乃至跨步弹指，悉与十方三宝，贯彻无碍。」故极乐国土，虽示现西方，却「广大无边际，究竟如虚空」，遍融十方诸佛国土。生一佛国土，即同生于十方诸佛国土；见一佛，即同见十方诸佛。事事无碍，微妙难思。

娑婆极乐，亦本无隔碍，因凡夫自心起诸障碍，故感娑婆种种苦，而不知极乐之乐。若以念佛真因，自然得成佛极果。生彼净土，则情无所系，无我所心，无系缚心，一切障碍，自然消除。居于极乐而横遍十方，与十方世界隔而不隔矣。

观大师言及《大经》文，可明极乐世界，一一皆法尔自然。思衣得衣，思食得食，自然念佛念法念僧，一切行愿自然成，不劳一念思虑功，无非任运进修而已。善导大师对此言之甚明：

从佛归家还本国，一切行愿自然成。
从佛逍遥归自然，自然即是弥陀国。
一念一时随众听，恒沙三昧自然成。

如此利益，皆因弥陀威神力故、本愿力故、满足愿故。故下面结示：「极乐国土，成就如是功德庄严。」显如是功德，乃佛力所成，亦皆是已成，非今非当。

极乐国土，成就如是功德庄严，一一圆妙，一一现成，欣慕之情，可不待劝而自发矣。如善导大师言：「如此逍遥快乐处，更贪何事不求生？」天亲菩萨言：

众生所愿乐，一切能满足；
是故愿生彼，阿弥陀佛国。

【要解】

（庚）二结示

【经文】

舍利弗，极乐国土，成就如是功德庄严。

【要解】

（己）二约耳根声尘明受用，以此方耳根最利，故别就法音广明。其实极乐摄法界机，五尘一一圆妙，出生一切法门也。又二：初别明，二总结。

（庚）初中二：初化有情声，二化无情声。

（辛）初又二：初鸟音法利，二征释略显。（壬）今初。

【经文】

复次舍利弗，彼国常有，种种奇妙，杂色之鸟，白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利、迦陵频伽、共命之鸟。是诸众鸟，昼夜六时，出和雅音。其音演畅五根、五力、七菩提分、八圣道分，如是等法。其土众生，闻是音已，皆悉念佛、念法、念僧。

【要解】

种种奇妙杂色：言多且美也。下略出六种：舍利：旧云鹭鹭，琦禅师云是春莺，或然。迦陵频伽：此云妙音，未出壳时，音超众鸟。共命：一身两头，识别报同。此二种，西域雪山等处有之。皆寄此间爱赏者，言其似而已。

六时出音，则知净土不以鸟栖为夜。良以莲华托生之身，本无昏睡，不假夜卧也。五根等者，三十七道品也。所谓：

「四念处」：一身念处，二受念处，三心念处，四法念处。

「四正勤」：一已生恶法令断，二未生恶法不令生，三未生善法令生，四已生善法令增长。

「四如意足」：一欲如意足，二精进如意足，三心如意足，四思惟如意足。

「五根」者：信正道及助道法名「信根」；行正道及诸助道善法，勤求不息，名「精进根」；念正道及诸助道善法，更无他念，名「念根」；摄心在正道及诸助道善法中，相应不散，名「定根」；为正道及诸助道善法，观于苦等四谛，名「慧根」。

「五力」者：信根增长，能破疑惑，破诸邪信，及破烦恼，名「信力」；精进根增长，破种种身心懈怠，成办出世大事，名「精进力」；念根增长，破诸邪念，成就一切出世正念功德，名「念力」；定根增长，能破乱想，发诸事理禅定，名「定力」；慧根增长，能遮通别诸惑，发真无漏，名「慧力」。

「七菩提分」：亦名「七觉分」。智慧观诸法时，善能简别真伪，不谬取诸虚伪法，名「择法觉分」；精进修诸道法时，善能觉了，不谬行于无益苦行，常勤心在真法中行，名「精进觉分」；若心得法喜，善能觉了此喜，不依颠倒之法而喜，住真法喜，名「喜觉分」；若断除诸见烦恼之时，善能觉了，除诸虚伪，不损真正善根，名「除觉分」；若舍所见念着境时，善能觉了所舍之境虚伪不实，永不追忆，名「舍觉分」；若发诸禅定之时，善能觉了诸禅虚假，不生爱见妄想，名「定觉分」；若修出世道时，善能觉了，常使定慧均平，或心沉没，当念用择法、精进、喜三觉分以察起之，或心浮动，当念用除、舍、定三觉分以摄持之，调和适中，名「念觉分」。

「八圣道分」：亦名「八正道分」。修无漏行观，见四谛分明，名「正见」；以无漏心相应思惟，动发觉知筹量，为令增长，入大涅盘，名「正思惟」；以无漏慧，除四邪命，摄诸口业，住一切正语中，名「正语」；以无漏慧，除身一切邪业，住清净正身业中，名「正业」；以无漏慧，通除三业中五种邪命，住清净正命中，名「正命」五邪命皆为利养：一诈现异相奇特；二自说功德；三占相吉凶，为人说法；四高声现威，令人敬畏；五说所得供养，以动人心。；以无漏慧相应，勤精进修涅盘道，名「正精进」；以无漏慧相应，念正道及助道法，名「正念」；以无漏慧相应入定，名「正定」。

此等道品皆有订伪之功，依生灭四谛而修，即「藏教」道品。依无生四谛而修，即「通教」道品。依无量四谛而修，即「别教」道品。依无作四谛而修，即「圆教」道品。

藏道品，名「半字法门」，净土浊轻，似不必用；为小种先熟者，或暂用之。通道品，名大乘初门，三乘共禀，同居净土多说之。别道品，名独菩萨法，同居、方便净土多说之。圆道品，名无上佛法，有利根者方是极乐净宗，于四净土皆得闻也。

「如是等法」者：等前念处、正勤、如意足，等余四摄、六度、十力无畏，无量法门也。

三十七品，收法虽尽，而机缘不等，作种种开合，名义不同。随所欲闻，无不演畅。故令闻者，念三宝，发菩提心，伏灭烦恼也。灼见慈威，不可思议，故念佛。法喜入心，法味充足，故念法。同闻共禀，一心修证，故念僧此三句各具四益，详见下释念三宝中。能念即三观，所念三宝，有别相、一体，及四教意义，三谛权实之不同。如上料简道品，应知。

【略注】

此段经文，藉鸟音彰极乐之法音。是故众鸟，昼夜六时，出和雅音，演畅「五根、五力」等微妙法。显极乐国土，法法圆妙，无不具足。如蕅益大师言：「极乐摄法界机，五尘一一圆妙，出生一切法门也。」所谓一切法门无不从此法界流，无不还归此法界，即彰于此。

三十七道品等，为通途法门之种种义理，有大、小、顿、渐之别。若依天台「藏、通、别、圆」四教而论，各有不同，此皆以自力修证而言。大师虽一一阐释，然其种种义理，凡夫难明。纵能一一分辨，亦多知而难行。教义在能行能证，方显实益；若不能行不能证，仍属不知。所谓「若不能破我、法二执，即不知教义也。」其所知者，则纯属文字观念，无益于生死解脱。

然念佛之人，虽于三十七道品之理未能一一了知，亦未修学，一旦生彼净土，则自然得闻鸟语风声宣说诸法心要，自然念佛念法念僧。「三十七品助道法，应念圆成。」善导大师言：「种种庄严皆说法，无心领纳自然知。」如此利益，全由弥陀愿力成就。其「随意闻法愿」言：

设我得佛，国中菩萨，随其志愿，所欲闻法，自然得闻。若不尔者，不取正觉。

又「智慧无穷愿」言：

设我得佛，国中菩萨，智慧辩才，若可限量者，不取正觉。

《大经》彰往生果报曰：

生彼佛国，诸菩萨等，随顺智慧，无违无失。于其国土，所有万物，无我所心，无染着心。去来进止，情无所系，随意自在，无所适莫。无彼无我，无竞无讼。于诸众生，得大慈悲...。究竟一切菩萨所行，具足成就无量功德。得深禅定，诸通明慧；究竟一乘，至于彼岸。于佛教法，该罗无外。智慧如大海，三昧如山王。慧光明净，超逾日月；清白之法，具足圆满。...因力、缘力、意力、愿力、方便之力、常力、善力、定力、慧力、多闻之力，施、戒、忍辱、精进、禅定、智慧之力，正念止观诸通明力，如法调伏诸众生力，如是等力，一切具足。身色相好，功德辩才，具足庄严，无与等者。恭敬供养无量诸佛，常为诸佛所共称叹。究竟菩萨诸波罗蜜，修空、无相、无愿三昧，不生不灭诸三味门。远离声闻、缘觉之地。

阿难：彼诸菩萨，成就如是，无量功德，我但为汝，略言之耳。若广说者，百千万劫，不能穷尽。

观此，知往生净土，种种法门，无不现前。智慧、神通、道力无不圆具。所谓「任运进修，一成一切成」也。

净土一法，圆收圆超一切法门。以圆收故，三十七道品等自在其中，虽不知亦一无所欠，故于通途教理不必细论也。大师题名「要解」，不取「广大精微」、「高深洪博」，正为免「文富义繁，边涯莫测，初机浅识，信愿难阶」也。而净土特异处在「圆超一切法门」也，以圆超故，三十七道品等自不能诠。论及宗旨，则三十七道品等，与信愿持名相去甚远；论及利益，则但称佛名，三十七道品等一切功德自摄无遗，所谓一门入则门门入也。诸祖于此皆有细论：

印光大师言：

念佛法门，未断惑业，仗佛慈力，往生西方，便出生死。犹如太子初生，贵压群臣。既往生已，惑业自断，定补佛位。犹如太子长大，承绍大统，平治天下也。于此法门，极生信愿，专精修习，则无尽烦恼，不难顿断；无量法门，自然证入。其圆成无上佛道，度脱无边众生，若操左券而取故物矣。

道绰禅师言：

一得往生，三学自然胜进，万行普备。

善导大师言：

四种威仪常见佛，行来进止驾神通，

六识纵横自然悟，未藉思量一念功。
又言：
极乐众生见闻益，超证常伦诸地上。
此义古大德言之甚详，可参阅前面「品位高下」一段文义。

净土一法，至简至易，至顿至圆。无论知与不知，解与不解，但称佛名，则如染香人，身有香气，高登极乐。惑不期断而自断，真不期证而自证。不求而自得，不行而疾至。妙不可言！思此无上大利，自可栖心净土，老实念佛！是故，修学净土，无须执于三十七道品等名相法义，唯一向念佛，求生净土则足。但得见弥陀，何愁不开悟？大师自身深通宗教，却不参禅，不学教。吾等生死凡夫，自无须拾其所弃而荒废称名之大行。
【要解】
（壬）二征释略显
【经文】

舍利弗，汝勿谓此鸟，实是罪报所生，所以者何？彼佛国土，无三恶道。舍利弗，其佛国土，尚无恶道之名，何况有实？是诸众鸟，皆是阿弥陀佛，欲令法音宣流，变化所作。
【要解】
征释可知。
问：白鹤等非恶道名耶？

答：既非罪报，则一一名字，皆诠如来究竟功德名字法界不思议如此。所谓究竟白鹤等，无非性德美称，岂恶名哉？
问：化作众鸟何义？

答：有四悉檀因缘此经悉檀皆是第一义中具下三悉：凡情喜此诸鸟，顺情而化，令欢喜故；鸟尚说法，令闻生善故；不于鸟起下劣想，对治分别心故；鸟即弥陀，令悟法身平等，无不具、无不造故。

此中显微风树网等音，及一切依正假实，当体即是阿弥陀佛三身四德可谓法界标指，毫无差别也。
【要解】
（辛）二化无情声
【经文】

舍利弗，彼佛国土，微风吹动，诸宝行树，及宝罗网，出微妙音，譬如百千种乐，同时俱作。闻是音者，自然皆生念佛、念法、念僧之心。
【要解】

情与无情，同宣妙法。四教道品，无量法门，同时演说，随类各解，能令闻者，念三宝也。

念三宝，是从悉檀获益。凡夫创闻，大踊遍身，是「欢喜益」；与三宝气分交接，必能发菩提心，是「生善益」；由此伏灭烦恼，是「破恶益」；证悟一体三宝，是「入理益」也。初别明竟。
【略注】

经中所说鸟树等依报，皆是弥陀变化所作。别彰弥陀之化用，显功德之法体。此是借依报显正报，藉诸相显实相。故大师言：

一一名字，皆诠如来究竟功德。微风树网等音，及一切依正假实，当体即是阿弥陀佛，三身四德，毫无差别也。
道绰禅师亦言：
彼净土所言相者，即是无漏相，实相相也。
善导大师亦言：
诸宝林树，皆从弥陀无漏心中流出；由佛心是无漏故，其树亦是无漏也。

观此，知极乐鸟树等一一诸相，皆是实相；一一名字，皆是性德美称，非同世间业报之类，为顺四悉檀故悉檀即成就义。佛以四法利益众生，令成就佛道，故称四悉檀。一世界悉檀，欢喜益。二为人悉檀，生善益。三对治悉檀，破恶益。四第一义悉檀，入理益。而示现之。其本体则全是阿弥陀佛，与佛无二无别。

故知，极乐国土，情与无情，皆是阿弥陀佛之功德显露。为令众生，功德成就。或化作宝树，或化作众鸟，令法音宣流。生彼国土，则见鸟如见佛，闻风声如闻法音。于鸟语风声、花香庄严中，自然「六根清彻，无诸恼患」，成就如佛之三身四德。如善导大师言：「一切时中，无不证悟，西方极乐，种种庄严。」《大经》深彰此义，言：
微风徐动，吹诸宝树，演出无量，妙法音声。其声流布，遍诸佛国。
闻其音者，得深法忍，住不退转，至成佛道，耳根清彻，不遭苦患。
又言：
自然德风，徐起微动，其风调和，不寒不暑，温凉柔软，不迟不疾。
吹诸罗网，及众宝树，演发无量，微妙法音，流布万种，温雅德香。

其有闻者，尘劳垢习，自然不起，风触其身，皆得快乐，譬如比丘，得灭尽三昧。
又其乐声，无非法音。清畅哀亮，微妙和雅，十方世界，音声之中，最为第一。

弥陀于鸟语风声中，显摄受之功。无为而治，顺情而化。令见闻者，法喜入心，离苦得乐，悉获诸佛无量功德。五劫思惟之妙用，可谓全彰无遗。善导大师释言：「为引他方凡圣类，故佛现此不思议」。诚乃「缘之所在，恩德洪深」也。

又，鸟语法音，自然德风，圆彰于万德洪名中，沁入苦海，摄化十方，滋润心田。凡见闻者，则如染香人，身有香气。自然在德风吹拂下，入弥陀愿海，证无量功德。经中将佛功德喻之为人心所好的鸟语花香等，隐彰佛德，此可谓「先以欲
钩牵，后令入佛智」也。潜通佛智之奇勋，无过于斯。
【要解】
（庚）二总结
【经文】
舍利弗，其佛国土，成就如是功德庄严。
【要解】

重重结示，令深信一切庄严，皆导师愿行所成，种智所现。皆吾人净业所感，唯识所变。佛心生心性相圆明，互为影质；如众灯明，各遍似一。全理成事，全事即理；全性起修佛性修皆是生性修，全修在性，亦可深长思矣。奈何离此净土，别谈「唯心净土」，甘堕鼠即鸟空之诮也哉离土谈心定是缘影妄想？初「依报妙」竟。
【略注】

经中四处彰依报之妙，今再次结示：「极乐国土，成就如是功德庄严」。此种种庄严，皆弥陀因心所成，其因心者，即四十八愿。故大师言：
重重结示，令深信一切庄严，皆导师愿行所成，种智所现。

此等功德，皆十劫之前已成就，非今非当。若以信愿持名之净业，自然感得此报（业事成办故）。此即以弥陀果地庄严，作众生因地之心，果彻因源，因该果海。念念称名，念念即佛。全理成事，全事即理；全性起修，全修即性。性修不二，因果同时。此即弥陀「作自作他」甚深力用也。

「全理」者：通言为法界体，别就净土言，即弥陀称性所发四十八愿。「全事」者：即依正庄严，万德洪名。举法界体理，成六字名事，是「全理成事」；乃弥陀所成就。称六字名事，合法界体理，是「全事即理」；乃众生所得利益。
「全性」者：即佛果觉
－－万德洪名。「全修」者：即信愿持名。弥陀称性起修，是为「全性起修」。修成六字洪名，让于众生，众生称名，全合法性，是为「全修在性」（乃至一念，则是具足无上功德）。

他宗行者，好言玄理，一涉净土，便将其会归自心，别倡「唯心净土，自性弥陀」义。此由未明「其佛国土，成就如是功德庄严」故，此功德非靠我成就，乃弥陀愿行所成。若执理废事，则是我见颠倒。大师为破此执，故言：
奈何离此净土，别谈唯心净土，甘堕鼠即鸟空之诮也哉？
其《灵峰宗论》于此论之尤详：

「自性弥陀，唯心净土」二语，世争传之，不知以何为心性也？夫性非道理，无所不统，故十劫久成之导师，不在性外；心非缘影，无所不具，故十万亿刹之极乐，实在心中。惟弥陀即自性弥陀，所以不可不念；净土即唯心净土，所以不可不生。其有谤此者，即谤三世诸佛菩萨，毗卢顶上，翻为阿鼻最下层矣。哀哉！佛言：「得人身者如爪上土，失人身者如大地土。」一口气不来，便向驴胎马腹胡钻乱撞，动经千生百劫，得出头来，知是几时？况末世邪师说法如恒河沙，一盲引众盲，相牵入火坑。故永明大师云：「无禅有净土，万修万人去；有禅无净土，十人九错路。」我憨翁大师又云：「今时若有禅无净，奚止十人九错，敢保十一个错在。」此皆深慈大悲，真语实语。伏愿诸仁者，莫堕狂野覆辙，直须痛念无常，信愿念佛，求生净土。此身不向今生度，更向何生度此身？珍重。

其余法门，以自力修证，修因而证果，故多重于「因」而言「心净则土净」，以「唯心净土」之理念为尚。其所言「唯心」，乃真心本体，非凡夫妄心。而净土一法，是他力之法，果地之教，土净而心自净。生于净土，见生之火，自然而灭。无我所心，无系缚心。生身烦恼，二余俱尽，心体自然空。如蕅益大师言：「土净方知心体空。」极乐世界广大无边际，究竟若虚空，即成就众生之心量。昙鸾大师言：「彼国土量，能成就众生心行量，何可思议！」凡夫众生，略有所知，便我慢贡高，上根自负。又未深究净土宗旨，故多好「唯心净土、自性弥陀」之理，而不知此理全显于极乐种种庄严之事中。若能深深反省，知自身现是罪恶生死凡夫，心多虚假，污秽不堪。口口谈空，步步行有，唯心既不彰，自性亦未明。但有唯心之虚名，而无唯心之实义。自感「唯有净土一门，可通入路。」如大师言：
超生脱死，舍净土一门，决无直捷横超方便；
而生净土，舍念佛一法，决无万修万去工夫。

近世盲禅，妄谓弥陀不必念，净土不必生，笼统鹘突，堕堑落坑。夫夜卧之倾，枕席不安，犹必安置；以三界火宅，而不思出离，可乎？若漫云：悟心之士，此间即寂光。何不曰：恶骂是

称赞，恶打即供养，粪秽即栴檀，涂炭是天宫宝殿乎？倘未能啖粪卧炭，则净土决不可不生。设果能，亦豚豕鸡犬耳。何若老实念佛！导之以「信」，要之以「愿」，径登九品莲台，与观音、势至、海众为眷属。回视空头恶见邪禅，博一时假祖师之虚名，堕万劫拔舌犁耕之实苦，何啻云泥也哉！莫论散心定心，只克课程，终身不缺，日勤日切，净土华蕊，昼夜增荣矣。

唯心净土，自性弥陀，语含理事，不可执理废事。究实而论，净土即唯心全彰，弥陀即自性全体。是故念佛即是彰自性，生净土即是归本有家乡，如善导大师言：「一到弥陀赡养国，原来是我法王家。」若将净土一法一一消归自性，但于自我心性中求，理似高妙，绝无事功。如大师言：「离却阿弥陀名号，何由彻证现前一念无量光寿之心！」古德所倡「有禅有净」，本欲摄禅归净，今人错会，反挽净入禅，或以禅论净。此皆由不具择法眼，而自取其咎。蕅益大师初习净土时，即禅净双修，后识其病，方弃禅归净，始觉「持名真实是单传」，比禅之直指人心更直截了当。印光大师于禅净双修之弊辨之犹详，令人深思。其言：

净土法门，以信愿念佛求生西方为宗旨。世人每每以此为平常无奇，遂以宗门参究之法为殊胜，而注重于开悟，不注重信愿求生，美其名曰「禅净双修」，究其实，则完全是无禅无净土。何以言之？不到大彻大悟，不名「有禅」。今之参禅者，谁是真到大彻大悟地位？由注重于参，遂将西方依正庄严，通通会归自心，则信愿求生之念毫无；虽名之曰念佛，实则与念佛之道相反。或又高张其辞曰念实相佛，实相虽为诸法之本，凡夫业障深重，何能做到？弄到归宗，禅也靠不住，净也靠不住。仗自力，即到大彻大悟地位，以惑业未断，不能了生死；未悟到大彻者，更不须论。仗佛力，须具真信、切愿、念佛、求生西方，方可。以一向以西方净土，无量寿，无量光，一一通会归自心。而自心只是徒执其名，未证其实。西方之佛，无感不能有应；自心之佛，在因无有威德。世之好高务胜者，每每皆成弄巧成拙，求升反坠。而知识欲人以圆融见称，亦绝不肯作如是说。

观祖师之言，知净土自有所宗，无须以他宗玄理拟附净土。往生净土，愿见弥陀，不碍唯心，无妨自性。凡夫众生，若舍「西方净土」而执「唯心净土」。其心诚为宏博，而其害有不能尽言者。
《龙舒净土文》于此辨之尤详，于吾人大有裨益。今引之于下，以资净业成就。其文言：
　　彼西方净土，无贪无恋，无憎无痴。吾心能无贪无恋、无憎无痴乎？

彼西方净土，思衣得衣，思食得食；欲静则静，欲去则去。吾思衣无衣，则寒恼其心；思食而无食，则饥恼其心；欲静而不得静，则群动恼其心；欲去而不能去，则系累恼其心。是所谓「唯心净土」者，诚不易到也。

彼阿弥陀佛，福重山海，力挈天地，变地狱为莲华，易于反掌；观无尽之世界，如在目前。吾之福力，尚不能自为，常恐宿业深重，坠于地狱，况乃变作莲华乎？隔壁之事，尤不能知，况乃见无量世界乎？是所谓「自性阿弥」者，诚不易到也。

然则吾心可以为净土，而猝未能为净土；吾性可以为阿弥，而猝未能为阿弥，乌得忽净土而不修，舍阿弥而不欲见乎？《大阿弥陀经》云：「十方有无量菩萨，往生阿弥陀佛国。」彼菩萨尚欲往生，我何人哉，不欲生彼？是果胜于诸菩萨乎？

「唯心净土，自性弥陀」者，大而不要，高而不切，修未到者，误人多矣。不若脚踏实地，持诵修习，则人人必生净土，径脱轮回。与虚言无实者，天地相远矣。

若深究「唯心净土，自性弥陀」义，有性修二义。若论性德，则一一众生莫不如此，以一切众生皆有如来智慧德相故。此纯一理性，所谓「理即佛」也。若论修德，则唯佛一人是真唯心、真自性，此即事功，乃「究竟即佛」。圣道一门，则以自力修证，藉修德而显性德，以彰唯心之义。净土一门，则藉弥陀圆满修德，圆显自心性德。故能衣食自然，随意自在。如此，方堪称真唯心、真自性。印光大师对此有微妙开示，可除吾人偏执之病。其言：

唯心净土，自性弥陀，语本无病，病在学人不解圆义，死执一边，便同徐六担板耳。宗家未得之人，只执唯心净土，自性弥陀。谓净土弥陀，皆非实有。此种人本不知宗，何况净土？净土古德所说之唯心净土，自性弥陀，乃谓西方净土，不出唯心；阿弥陀佛，不出自性。性相、事理、因果，悉于此中圆彰。...不过今人多是事理俱未了解，则宁可按事说，不宜按理说，免致误会，以成豁达空耳。

世之昧者，不知西方极乐世界，原是唯心净土，导师阿弥陀佛，原是自性弥陀。遂舍实事执空理，令人念自性弥陀，生唯心净土。竟将如来普利圣凡之道，认作表法寓言，只期一悟，余皆不计。致高明者，反不如愚夫愚妇颛蒙念佛者，为能潜通佛智，暗合道妙，感应道交，蒙佛接引，即得往生也。其病由于好高务胜，实未深明高胜之所以然，竟致弄巧成拙，求升反坠，甚可悲伤。
　　印光大师又言：
　　净者，信愿持名，求生西方。非偏指唯心净土，自性弥陀也。

故学修净土，应将「唯心净土，自性弥陀」等玄乎之言抛向一边，但归西方，但念他佛，则可速出生死。「若以外求他佛为未达，则内执己心不达尤甚也。」如大师所言：「若讳言他佛，则是他见未忘；若偏重自佛，却成我见颠倒。」生死凡夫，徒执玄理，有名无实，但是自欺耳。与其执于唯心自性，不如执于西方弥陀。或以为不着相，却处处着相；以为破执，却愈破愈

执（以无执则无破，愈破则愈显其执）。资生产业尚与实相不相违背，况乎极乐净土耶？极乐国土，尘尘圆融，法法究竟，鸟语花香，众宝庄严。弥陀非但不破，特立之以庄严净土，以摄化有情，微妙功德，是真唯心。故欲破执者，只宜破秽土，而秽土正由自心所感，反观即知自心未净，则当舍自心而归弥陀也。如《宝王念佛三昧直指》言：

求彼佛，即求自心，非外求也。究自心，需求彼佛，岂他惑哉？如是则取舍欣厌，炽然着相，任我所求，岂复外心？如是愿求，佛所印可。与彼世之不识本心，愚痴无智，不求西方极乐之佛，但向自己肉团影妄心中求，谓是「唯心净土，本性弥陀」者，实辽远矣。

净土一法，下顺凡情，特指方立相。有世界名曰极乐，有佛号阿弥陀。能以此为人除疑，令人生信，劝归净土，始能真实利益一切众生。如善导大师言：「但能依此经深信行者，必不误众生也。」以此成就一人往生，则是成就一人成佛。若以他宗之理而论净土，于净土反成破法。虽有好心，反障他人往生。障一人往生，则是障一人成佛，岂不慎之？故莲池大师言：

明智者，当为世人决疑起信，在在处处，弘赞流通，即是代诸佛出广长舌，即是报佛深恩。如其违背圣言，故为魔说，其为罪也，何可言尽？今以喻明：于此有人，日出万言，以谤万佛，积满千岁，是人罪业，无量无边。而复有人出一恶言，拨无净土，阻人念佛。是人罪业，过于前人百千万倍，乃至无算。何以故？微尘诸佛，赞叹西方，唯欲人人成佛，汝独生谤，即是遍谤微尘如来，陷害众生，长沈苦海，不得成佛。故罪如是，其慎辞哉！

【要解】

（丙）二正报妙二：初征释名号深契佛意，二别释主伴。

（丁）初中二：初征，二释。

（戊）今初。

【经文】

舍利弗，于汝意云何？彼佛何故号阿弥陀？

【要解】

此经的示持名妙行，故特征释名号，欲人深信，万德洪名，不可思议，一心执持，无复疑贰也。

【略注】

前已显依报庄严，今更彰正报功德，释名号义，欲令闻者深信万德洪名不可思议，而执持名号。经言「闻说阿弥陀佛」，即闻此名号义。名号功德，即在于以无量光摄念佛人归于净土，与佛同证无量光寿。

【要解】

（戊）二释二：初约「光明」释，二约「寿命」释。

弥陀：正翻无量，本不可说。本师以「光、寿」二义﹝确妙﹞，收尽一切无量。光则横遍十方，寿则竖穷三际。横竖交彻，即法界体。举此「体」作「弥陀身土」，亦即举此「体」作「弥陀名号」﹝速须信入﹞。是故弥陀名号，即众生本觉理性。持名，即始觉合本，始本不二，生佛不二，故「一念相应一念佛，念念相应念念佛」也。

【略注】

弥陀有无量功德，经以「光、寿」二义摄尽一切，其无量光照十方国，无所障碍，故横遍十方；其无量寿不生不灭，尽未来际，故竖穷三际。无量光寿，横竖交彻，即法界体。并以此法界体作弥陀之身土﹝极乐依正庄严﹞，亦以此法界体作弥陀名号。身土即名号，名号即本觉法体。

所谓法界体，本觉理性，简言之，即一切含灵本有之真心、佛性，亦即自性本体。今弥陀已圆证此本体，故大师以理显名号即佛心，名号即佛体法性。若就事论，则名号即佛身﹝报佛﹞，名号即佛土﹝报土﹞。其依报种种庄严，及正报无量光寿，皆名号体内的功德，故特释名号之义（弥陀名号即众生本觉理性，岂可言弥陀极乐而在心外？持名即始觉合本，岂可言念佛求生是心外求法？处处玄机，当善思之）。

所谓「举此体作弥陀身土，亦举此体作弥陀名号」有二义：一显报佛报土，二显名体不二。名号即是佛身，故才举名号，彼佛应身即现，光明来摄也。名号即是佛土，故称名者必生报土，入彼无为涅盘界也。

念佛行者，正称名时，即神栖佛土莲萼标名，与佛相应生佛不二。一声称念如此，声声称念亦如此。念念与佛相应，念念蒙光摄取。虽身在娑婆，已非娑婆之久客矣。此即阿弥陀入一切众生心想中，使称名行者，巧入法界体，与本有觉性相应。故欲归法界体，欲彰本有性德，但能相续称名即可，至简易、至直接、至稳当。诚如大师所言：「六字洪名真法界，不须方便自横超。」【要解】

（己）今初

【经文】

舍利弗，彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，是故号为阿弥陀。

【要解】

心性寂而常照一切诸佛之心要，故为「光明」。今彻证心性无量之体，故光明无量也。

诸佛皆彻性体，皆照十方，皆可名无量光。而因中愿力不同，随因缘立别名。弥陀为法藏比丘，发四十八愿，有「光明恒照十方」之愿，今果成如愿也。

法身光明无分际，报身光明称真性，此则佛佛道同。应身光明有照一由旬者、十百千由旬者、一世界十百千世界者。唯阿弥普照方是极乐净宗，故别名「无量光」。然三身不一不异，为令众生得四益故，作此分别耳。当知。

无障碍：约「人民」言例下寿命。由众生与佛缘深，故佛光到处，一切世间无不圆见也确极！不然，佛光皆照十方，何劳颂祝。
【略注】

名号功德不可思议，因弥陀有无量光明故。此无量光，恒照十方世界，无所障碍，令一切众生无不圆见。
光明无量，显法身之德无量。有无量德自有无量用，故能「照十方国，无所障碍」。
「照十方国」者：即照十方众生之心，调化摄受之，令其信心开发，而一向专称。

「无所障碍」者：即众生心不碍弥陀光明摄取。外则时处诸缘无碍，内则烦恼业力无碍。不论时节久近，不论时处诸缘，不论罪福多少，只要相续称名，即蒙光摄取。此即弥陀「乃至十念，若不生者，不取正觉」之誓言。故众生称念，无有障碍，必得往生。
弥陀光明有「照、摄」二益，照者照十方国，摄者摄念佛人。如《观经 》言：
光明遍照，十方世界；
念佛众生，摄取不舍。

光明无碍之力用，藉多障凡夫而得以圆显。如《观经》下品下生之极重恶人，种种业力现前，使其不惶念佛观念、忆念等，因称名故，一切诸障，自然消除而得往生，此即光明无碍之最好事证。此经言执持名号者，临命终时，佛与圣众，现前摄受，得心不颠倒而往生极乐特为保任此事，即大显此益。

持名一法是真实无碍之道，不简贫穷与富贵，不简下智与高才，不简多闻持净戒，不简破戒罪根深。一切无碍，皆平等救度。阿弥陀佛，号「光中极尊，佛中之王」，即因有此无碍光明，摄念佛人齐归净土。藕益大师赞言：
极乐大圣，法界医王，入慈悲定，放智慧光，
尽未来际，恒照十方，众生念者，摄取不忘。
弥陀有无量光，缘于「光明无量」之誓愿。其「光明无量愿」言：
设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。
偈言：
愿我智慧光，广照十方刹，
除灭诸有情，贪瞋烦恼暗，
地狱鬼畜生，悉舍三涂苦，
亦生我刹中，修习清净行，
获彼光明身，如佛普照耀。

光之力用，即在于能使地狱鬼畜生，齐生安乐国，获彼光明身，如佛普照耀。故藕益大师言：「弥陀一句作津梁，阿鼻直达安乐国。」诸佛虽皆有无量光，唯弥陀光明具此无碍大用，善恶等摄，五乘齐入，故别名无量光。《大经》赞言：
威神光明，最尊第一，
诸佛光明，所不能及。
《大经》以「十二光名」广赞阿弥陀佛无量之德。言：

是故无量寿佛，号：无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、炎王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智能光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、超日月光佛。
其有众生，遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。
若在三涂，极苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼。寿终之后，皆蒙解脱。

无量寿佛，光明显赫，照耀十方，诸佛国土，莫不闻焉。不但我今，称其光明，一切诸佛、声闻缘觉、诸菩萨众，咸共叹誉，亦复如是。

若有众生，闻其光明，威神功德，日夜称说，至心不断，随意所愿，得生其国。为诸菩萨、声闻之众，所共叹誉，称其功德。至其最后，得佛道时，普为十方，诸佛菩萨，叹其光明，亦如今也。
佛言：我说无量寿佛，光明威神，巍巍殊妙，昼夜一劫，尚未能尽。
昙鸾大师言：
此光明照十方世界，无有障碍，能除十方众生，无明黑暗。
又言：
彼无碍光如来名号，能破众生一切无明，能满众生一切志愿。
其赞偈言：
成佛以来历十劫，寿命方将无有量；法身光轮遍法界，照世盲冥故顶礼。
智慧光明不可量，故佛又号无量光；有量诸相蒙光晓，是故稽首真实明。
解脱光轮无限齐，故佛又号无边光；蒙光触者离有无，是故稽首平等觉。

光云无碍如虚空，故佛又号无碍光；一切有碍蒙光泽，是故顶礼难思议。
清净光明无有对，故佛又号无对光；遇斯光者业系除，是故稽首毕竟依。
佛光照耀最第一，故佛又号光炎王；三涂黑暗蒙光启，是故顶礼大应供。
道光明朗色超绝，故佛又号清净光；一蒙光照罪垢除，皆得解脱故顶礼。
慈光遐被施安乐，故佛又号欢喜光；光所至处得法喜，稽首顶礼大安慰。
佛光能破无明暗，故佛又号智慧光；一切诸佛三乘众，咸共叹誉故稽首。
光明一切时普照，故佛又号不断光；闻光力故心不断，皆得往生故顶礼。
其光除佛莫能测，故佛又号难思光；十方诸佛叹往生，称其功德故稽首。
神光离相不可名，故佛又号无称光；因光成佛光赫然，诸佛所叹故顶礼。
光明照耀过日月，故佛号超日月光；释迦佛叹尚不尽，故我稽首无等等。

弥陀化现之善导和尚，于无量光、无碍光之义，释之尤多，言浅义深，含蕴无穷。可谓字字放光，极畅佛怀。若能细细品味，自然深归本愿，但念弥陀。其《往生礼赞》释「阿弥陀」言：
彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，唯观念佛众生，摄取不舍，故名阿弥陀。
其偈言：
相好弥多八万四，一一光明照十方，
不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。
又言：
身相光明照法界，光所及处皆蒙益；
一一光明相续照，照觅念佛往生人。
又言：
弥陀身色如金山，相好光明照十方，
唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。

观以上诸言，知弥陀光明遍照十方世界微尘刹土，大作佛事，唯在寻觅、摄取念佛之人。凡念佛者，自然摄归净土，因光成佛。此非吾人称念之功，全凭弥陀誓愿摄取力。其誓言：
我若成正觉，立名无量寿，
众生闻此号，具来我刹中。
《大阿弥陀经》言：

阿弥陀佛「光明名号」，闻八方上下，无穷无极无央数诸佛国。诸天人民，莫不闻知；闻知者，莫不度脱也。

故不须于称名之外，别求见佛光也。当见弥陀名号之时，即是见佛放光之时；有佛号之处，即是金色身，即是黄金地。只要称念，即入佛光摄取中，神游莲池宝地。烦脑障眼虽不能知，然大悲无倦常照我身。蕅益大师于
《劝念豆儿佛序》中，曾以一事例说明此一道理。观此，疑心自可净尽，信行自然纯一。其文言：

桐城有二人结伴为客，一死，伴葬之，携资还其妇。妇疑。伴愤甚，往尸处陈祭，哭诉。鬼与伴问答如生前，乃同归作证。中途遇事，偶一念阿弥陀佛，鬼大唤：「何放光怖我？」更速转数念。鬼惧曰：「汝一念佛，胸辄舒五色光十余丈，眩我心目，不能复近汝矣！归语我妇，令自来，当为汝雪冤。」伴因此醒悟，出家为高僧。

嗟嗟！甫举一念，光轮便舒，故寿昌大师言：「念佛心，即是佛」也。岂今时念佛，他时成佛哉？惜鬼不种善根，不闻佛名，故惊怖。
尚本念佛人，仗此良缘，宁不顿超乐土耶？

毕贯之居士，参尽天下衲僧，乃死心念佛，求生净土；兼劝人以豆念佛，结佛缘。人身一豆尔，当念佛时，身即放光，所谓「佛身充满于法界」者，非乎！今以豆念佛，豆必放光；以放光豆，作放光食，入众僧腹。无论其人念不念佛，皆必恒放光明。令遇斯光者，有心无心，皆得解脱。光光相照，成无尽灯。则生界顿空，更不必别谈向上，便是向上极则公案矣。僧问赵州：「如何是毗卢师、法身主？」州云：「阿弥陀佛！阿弥陀佛！」请以此诚言为证。

观大师言，知名号所在处，即是弥陀大放光明处；遇斯光者，无论有心无心，皆得解脱。遇此殊胜因缘，蒙光摄取，何幸如之！
弥陀光明虽普照十方，无所障碍，然善导大师言：
佛光普照，「唯」摄念佛者。
又言：
但能念阿弥陀佛众生，彼佛心光常照是人，摄护不舍，总不论照摄余杂业行者。
备修众行，但能回向，皆得往生。何以佛光普照，而唯摄念佛者？善导大师
《观经疏》言：此有三义：

一明亲缘：众生起行，口常称佛，佛即闻之；身常礼敬佛，佛即见之；心常念佛，佛即知之。众生忆念佛者，佛亦忆念众生，彼此三业不相舍离，故名亲缘也。
二明近缘：众生愿见佛，佛即应念，现在目前，故名近缘也。

三明增上缘：众生称念，即除多劫罪；命欲终时，佛与圣众，自来迎接；诸邪业系，无能碍者，故名增上缘也。

自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。是故诸经中，处处广赞念佛功能：
如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
又如《弥陀经》中，一日七日，专念弥陀名号得生。
又十方恒沙诸佛证诚不虚也。
又此经定散文中，唯标专念名号得生。此例非一也。

若一众生未得度，我佛终宵有泪痕。弥陀五劫思维，选得「乃至十念」至极简易之法，救度被烦恼贼所伤害之罪恶凡夫。唯此一法，遍透机宜，上至等觉菩萨，下至五逆十恶，皆可凭此得度。是故唯以念佛为往生之本愿行，虽普放光明，而唯摄念佛者。意欲一切众生，归此一行。故三经皆指归第十八愿，劝专念佛号，以顺弥陀本愿。弥陀愿力既如此，欲蒙光摄取，自当一向专念无量寿佛。但称佛名，则自然蒙光摄取。若不念佛，则自漏于本愿矣。
【要解】
（己）二约「寿命」释
【经文】
又舍利弗，彼佛寿命，及其人民，无量无边，阿僧只劫，故名阿弥陀。
【要解】
心性照而常寂，故为「寿命」。今彻证心性无量之体，故寿命无量也。

法身寿命无始无终，报身寿命有始无终。此亦佛佛道同，皆可名无量寿。应身随愿随机，延促不等。法藏愿王，有「佛及人，寿命皆无量」之愿。今果成如愿，别名无量寿也。

阿僧只：无边、无量，皆算数名，实有量之无量。然三身不一不异，应身亦可即是无量之无量矣。
及者：并也。
人民：指等觉以还，谓佛寿命，并其人民寿命，皆无量等也。
【略注】

弥陀名号，除有无量光之德，还有无量寿之德。知此，可知一句名号，尽未来际，常住于世，恒照十方，永为众生之依怙，使过、现、未来一切众生，皆有因缘蒙受无量光之摄取利益。

无量寿，即不生不灭之正觉法体，为一切功德之母。若生彼国，亦自然获此永恒不灭的生命，与佛同寿。故古德称无量寿为净宗第一德。
弥陀寿命无量，缘于寿命无量之誓愿。其「寿命无量愿」言：
设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。
弥陀为使无量光寿之功德利益，能普润群萌，尽获往生大利，并发誓言：
我若成正觉，名声超十方，
究竟有不闻，誓不成等觉。

藉此誓愿，法界有情，终必得闻弥陀佛名，往生净土而成佛。始知：无量光因无量寿而增辉，无量寿因无量光而显益，体用并彰，悲智双显。大师赞言：
光明寿命无伦匹，慈眼悲心彻底呈，
双手长舒尘点劫，一般也是惜儿情。

无量光寿，融成万德洪名，摄化十方，永为三界之明灯，常作苦海之慈航。遇无空过，必得往生。弥陀悲心，流露无遗。四十八愿之力用，以此得彰。此经以无量光寿，摄尽四十八愿一切功德，可谓言约而义丰。

经中言极乐众生其数无量，别有深意，一彰已往生者无量无边，二显十方世界念佛者亦属极乐之圣众。如此经言：

若已愿，若今愿，若当愿，皆为一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。若已生，若今生，若当生。
《大经》亦言：

彼极乐世界所有众生，或已生，或现生，或当生，皆得如是诸妙色身，形貌端正，神通自在。福力具足，受用种种宫殿园林，衣服饮食，香华璎珞。随意所须，悉皆如念。

故知：极乐圣众，非仅指已往生之人。十方念佛之人，已是极乐之嘉宾。当坐道场，生诸佛家。诸师于此皆有明言：
藕益大师言：

一念相应一念生，念念相应念念生。妙因妙果，不离一心。如称两头，低昂时等。何俟娑婆报尽，方育珍池？只今信愿持名，莲萼光荣，金台隐现，便非娑婆界内人矣。
善导大师言：
圣众庄严，即现在彼众，及十方法界，同生者是。
法照禅师言：
此界一人念佛名，西方便有一莲生；
但使一生常不退，此华还到此间迎。
印光大师言：

未出娑婆，已非娑婆之久客；
未生极乐，即是极乐之嘉宾。
昙鸾大师赞言：

彼安乐国土，莫非是阿弥陀如来正觉净华之所化生，同一念佛无别道故，远通夫法界之内皆为兄弟也。眷属无量，焉可思议！
【要解】
当知：光寿名号，皆本众生建立。以生佛平等，能令持名者，光明寿命，同佛无异也。

复次，由无量光义故，众生生极乐即生十方，见阿弥陀佛即见十方诸佛，能自度即普利一切。由无量寿义故，极乐人民，即是一生补处，皆定此生成佛，不至异生。
【略注】

诸佛皆有无量光寿，然弥陀本愿超胜即在于：不但自证无量光寿，亦令念佛者同得无量光寿。故称「超世悲愿」，为「诸佛中之王也，光明中之极尊也。」藉弥陀无量光寿之德，使称念者圆成佛道，生极乐即生十方，见一佛即见十方诸佛，能自度亦能普度一切。如此殊胜利益，无法能及。故大师赞此一法圆收圆超一切法门，乃方便中第一方便，了义中无上了义，圆顿中最极圆顿也。

持名一法，行极简易，利则甚深。下手易而成功高，用力少而得效速。纵虽一字不识的愚夫愚妇，但称佛名，即获无上大利、殊胜奇功。如大师所言：

吾人果能念念执持阿弥陀佛，即是念念证无量寿，放无量光。古圣既尔，今人亦然；至心既尔，散心亦然。法华云：「一称南无佛，皆已成佛道」。大圣金口，岂欺我哉？

此法：「似浅而深不可测，似小而大无不包。十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，无不资此以为成始成终之道。」众生或视自身业力深重，烦恼不断，岂能同弥陀一样得无量光、无量寿？良由正称名时，全摄佛功德成自功德。佛有无量光寿之德，念佛之人，亦自然得之，与佛无二无别，如
《大经》言：「乃至一念则是具足无上功德」。诚知：念佛成佛是真宗，余者皆为方便说。

生佛本无二，同具无量光寿，然众生沉没苦海，光寿不显；弥陀称性起修，彻证此光寿法体，并回施于十方众生，共证光寿法体。故大师言弥陀佛名，本为众生而建立若不生者不取正觉，使持名者，光明寿命同佛无异五乘齐入。故净土一法，不劳苦修，不涉施为，但称名号，径登不退。

原以为是自己在念佛，是自己在庄严佛净土，是自己在勤集资粮。孰知阿弥陀佛见一切众生皆有如来智慧德相而不自知，迷惑颠倒，以至常沉苦海，无由解脱，特生悲悯，故于兆载永劫之前，即为一切众生积功累德，以消其累世之业债，还证本有之法体。佛恩宏深，人天难知。如彻悟禅师所言：
阿弥陀佛，于诸众生，有大恩德，众生不知也。

佛于无量劫前，对世自在王佛，普为恶世界、苦众生，发四十八种大愿，复依愿久经长劫，修菩萨行。舍金轮王位、国城妻子、头目脑髓，不知其几千万亿。此但万行中内外财布施一行也。如是忍人所不能忍，行人所不能行，圆修万行，力极功纯，严成净土，自致成佛，分身无量，接引众生，方便摄化，令生彼国。

然则如为一人，众多亦然；如为众多，一人亦然。若以众多观之，佛则普为一切众生；若以一人观之，佛则专为我一人也。称性大愿，为我发也；长劫大行，为我修也。四土为我严净也；三身为我圆满也。以至头头现身接引，处处显示瑞应，总皆为我也。我造业时，佛则哀悯我；我受苦时，佛则拔济我；我归命时，佛则摄受我；我念佛时，佛则加被我。佛之所以种种为我者，不过欲我念佛也；欲我往生也；欲我永脱众苦，广受法乐也；欲我展转化度一切众生，直至一生补佛而后已也。

噫！佛之深恩厚德，非父母所能比，虽天地不足以喻其高厚矣。非闻开示，安知此义？不读佛经，安晓此理？今而后，已知之矣，唯有竭力精修，尽报归诚，拌命念佛而已，复何言哉！
【要解】

当知：离却现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号？而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心？愿深思之！愿深思之！
【略注】

弥陀名号乃众生本觉理性，故大师言：「离却现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号？」思此，岂可言念佛乃心外求法耶！虽众生心性本具无量光寿，然不由藉弥陀誓愿，名号功德，众生何能自证之？久劫以来，轮回不止，可不更当深思也！故大师又言：「而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心？」机法深信隐显其中，执自性弥陀者，宜深思于此！

大师初顺圣道之理言一句佛名，虽乃弥陀愿力所成，亦是众生真心本体。后显生死凡夫若离却佛名，则难以彻证此心。此即挽「理」入「事」，摄「圣」归「净」。但称佛名，则此无量光

寿之心自然圆显。故不可离却佛名，而别觅心也。唯当舍虚妄之身心，而一向专称佛名。

自心、弥陀，虽无二无别。然自心难明，弥陀易求。但称佛名，得生彼国，即圆彰自心。所谓托彼名号，显我自心也。如大师所言：「弥陀圣众现前，即是本性明显」。

八万四千法门，皆重于理，导人极智慧了生死。唯净土一门，不凭智慧，还愚痴生极乐。乃至极下之人，亦可依称名得度。末法众生，福薄慧浅，虽有心修行，然无力断惑。若舍现前弥陀，徒好玄理，自心终难彻证。虽终日数他宝，却自无半分钱；虚废光阴，一失人身，万劫难复，可不惜哉！宜当谛信「末法众生，亿亿人修行，罕一得道。唯依念佛，得度生死。」印光大师于此辨之甚详，极彰「圣、净」之别。言：

真如法性，生佛体同；迷悟攸分，苦乐天殊。故我世尊特垂哀愍，虽于尘点劫前，早成佛道，又复悲运同体，慈起无缘；不违寂光，示生浊世。出家修行，成等正觉，拯彼迷流，同登觉岸。说法四十九年，谈经三百余会。随顺机宜，循循善诱。大机则示以五蕴皆空，六尘即觉，究竟一法不立，直下万德圆彰。小机则曲垂接引，为实施权，令其渐培佛种，以作得度因缘。如上随机所说种种法门，虽则大小不同，权实各异，皆仗自力，断惑证真，方出生死。故于如来普度众生之怀，未能究竟舒畅。由是于诸法外，又复特开信愿念佛求生净土一门。指极乐世界，以为本有家乡；指阿弥陀佛，以为无上慈父。令其发菩提心（愿往生心），持佛名号，以深信愿，求生西方。果能拳拳服膺，念兹在兹，则以己信愿，合佛誓愿，生佛相契，感应道交。现生则业障消灭，福慧增崇；临终则蒙佛接引，托质宝莲。其有惑业已断，则即登补处，速证佛乘。纵令博地凡夫，通身业力，亦可仗佛慈力，带业往生。既往生已，即得迥出凡流，高预海会；惑不期断而自断，真不期证而自证。此之法门，全仗佛力。喻如跛夫日行数里，若乘转轮王轮宝，则顷刻之间，遍达四洲，是轮王力，非己力也。毕世修行者，固然如是，即五逆十恶极重恶人，临命终时，地狱现相，若能志心念佛，即得蒙佛接引。良以佛视众生，犹如一子。于善顺者，固能慈育；于恶逆者，倍生怜愍。子若回心向亲，亲必垂慈摄受。此实一代时教最妙之法，上圣下凡共由之路。遍透九界之机宜，极畅如来之本怀。

观此，知唯有持名一法，遍透九界之机，是末法众生唯一出离之道。执唯心净土者，应知：恋此土不如求彼土，好自心不如归弥陀。「若其外极乐九莲之土，别说唯心；舍弥陀万德之洪名，别求自性。可谓当渡而问津，对灯而觅火也。」【要解】

（丁）二别释「主、伴」二：初别释，二结示。

（戊）初又二：初主，二伴。

（己）今初，此亦释别序中「今现在说法」句。

【经文】

舍利弗，阿弥陀佛，成佛已来，于今十劫。

【要解】

此明极乐世界教主成就也。然法身无成无不成，不应论劫；报身因圆果满名成，应身为物示生名成，皆可论劫。

又法身因修德显，亦可论成、论劫；报身别无新得，应身如月印川，亦无成不成，不应论劫。但诸佛成道，各有本迹。本地并不可测，且约极乐示成之「迹」而言，即是三身一成一切成，亦是非成非不成而论成也。

又佛寿无量，今仅十劫，则现在说法，时正未央。普劝三世众生，速求往生，同佛寿命，一生成办也。

又下文无数声闻、菩萨，及与补处，皆十劫所成就。正显十方三世，往生不退者，多且易也。

【略注】

正报分「主、伴」，「主」即阿弥陀佛；「伴」即声闻菩萨等圣众眷属。今首显主成就，以主为体也。主成就，伴亦自成就。

诸佛有法报化三身：法身本有，无始无终，因修而显。报身修成，有始无终，亦法性本具。化身随机应化，有始有终。然三身非一非三，即三即一。三身一体，一成一切成。此乃通论，蕅益大师释法报化三身，皆依通途教理而言。

今弥陀三身圆满，四德圆具。成佛以来，于今十劫，显依报正报，皆真实不虚。虽三身已圆，然就「酬因感果」而言，则弥陀是「因圆果满」之「报佛」。经言「今现在说法」，即显酬报之义。故善导大师判极乐国为报土，弥陀为报佛。其《观经疏》言：

问曰：弥陀净国，为当是报是化也？

答曰：是报非化。云何得知？如《大乘同性经》说：西方安乐阿弥陀佛，是报佛报土。又《无量寿经》云：法藏比丘，在世饶王佛所，行菩萨道时，发四十八愿，一一愿言：「若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。」今既成佛，即是酬因之身也。又

《观经》中，上辈三人，临命终时，皆言阿弥陀佛及「与」化佛，来迎此人。然报身兼化，共来授手，故名为「与」。以此文证，故知是「报」。...凡言「报」者，因行不虚，定招来果；以果应因，故名为「报」。...今彼弥陀，现是「报」也。

问曰：彼佛及土，既言报者，报法高妙，小圣难阶，垢障凡夫，云何得入？
答曰：若论众生垢障，实难欣趣。正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

自古以来，诸祖对极乐国土之判法各有不同，或判为报土，或判为化土，或判为报、化二土圣人生报土凡夫生化土，或判为四土，依其断惑深浅而言品位高下。唯昙鸾、道绰、善导依据三经文证，力主「报佛报土」说，倡「凡夫乘愿，直入报土」义。因法难迭起，宝典散失，致使后来祖师鲜有闻此法义而倡导者，净土一宗由此而依附他宗。今日得以重见宝典放光，广沾法益，深深感怀。蒲益大师憾而未见善导一系之念佛思想，其教宗天台，故依天台判教。然大师别具只眼，判四土有「横、竖」二途。天台四土说多就自力竖出而言，而极乐净土别仗阿弥陀佛愿力，故横具四土。能着眼于此，始知大师自有心领神会处。若与善导一系之思想比较，更易明了蒲益大师慧眼独具，能不拘旧说，直示净土深义，暗合善导思想。印光大师深赞《要解》为古今第一注，自有由来也。读《要解》者，不可执于一言半句，当于大处着眼，前后贯通，始能明了其真义。

若就「本」而言，阿弥陀佛为久远实成之古佛；若就「迹」而言，则弥陀为酬因之报佛，于十劫之前成就「乃至十念，若不生者，不取正觉」之誓愿（顺应凡情，以迹为本，故经言成佛十劫）。故善导大师言：
彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。

不论信不信，不论有罪无罪，一切众生之往生，于十劫正觉之时，即已由「南无阿弥陀佛」所决定。业事已成办，故称名为正定业。但能称念，必得往生；乘佛愿力，直入报土。此即「成佛已来，于今十劫」之内涵。
阿弥陀经要解略注（二）
【要解】
（己）二伴
【经文】

又舍利弗，彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知。诸菩萨众，亦复如是。
【要解】

他方定性二乘，不得生彼。若先习小行，临终回向菩提，发大誓愿者，生彼国已，佛顺机说法，令断见思，故名罗汉。如别教七住，断见思之类，非实声闻也。盖「藏、通」二教，不闻他方佛名。今闻弥陀名号，信愿往生，总属「别、圆」二教所摄机矣。
【略注】

前显「主」成就，今言「伴」成就；主伴相资，显佛力非虚。如大师言：「无数声闻菩萨及与补处，皆十劫所成就。正显十方三世，往生不退者，多且易也。」大师言「定性二乘，不得生彼。」以其得少为足，证偏真涅盘，不求往生他方佛国故，非指声闻不能往生。若其回心愿往，一往无碍。且声闻别无出路，终必还生净土。如昙鸾大师言：

声闻以实际为证，计不应更能生佛道根芽。而佛以本愿不可思议神力，摄令生彼，必当复以神力生其无上道心。譬如鸠鸟入水，鱼蚌咸死；犀牛触之，死者皆活。如此不应生而生，所以可奇。然五不思议中，佛法最不可思议。佛能使声闻复生无上道心，真不可思议之至也。
《往生论》言：「二乘种不生」，今何以言小圣得生？
昙鸾大师释言：

「此论但言二乘种不生，谓安乐国不生二乘种子，亦何妨二乘来生耶？阿罗汉既未得一切解脱，必应有生。此人更不生三界，三界外除净土更无生处。是以唯应净土生。如言声闻者，是他方声闻来生，仍本名故，称为声闻。」《观经》下三品人皆为一生造恶之机，因称名故，诸罪消灭，得生彼国。此等人非但无大乘善根，世善亦无。然一生彼国，因闻大乘法，即发大心。故善导大师言：

此三品人，俱在彼发心，正由闻大，即大乘种生；由不闻小故，所以二乘「种」不生。凡言「种」者，即是其「心」也。

观昙鸾、善导之释，知「二乘种不生」，是指极乐国土纯一大乘，无有二乘种子（心），若他方二乘，欲生彼国，亦得往生。

或有修小乘行者，虽未证声闻果，但能回心，亦得如愿。如善导大师言：「十方众生，修小乘戒行，愿往生者，一无妨碍，悉得往生。」故知：不论何种根性众生，愿生必生。如古人言：「不愿生净土则已，愿生则无不得生；不生则已，生则永不退转也。」或言欲生彼国，须发菩提心；若无菩提心，则难以往生。此说未契净宗心要，净土所言「菩提心」，别指「愿往生心」。若依天台四教而言，凡信心念佛者，无论其有无菩提心，皆属别、圆二教（纯大乘）所摄之机。若依净土而言，凡念佛者，皆是人中芬陀利花，为佛第一弟子。虽五逆十恶，因得闻佛名，信愿往生，其种性已超二乘之上，已与观音势至为其胜友。所谓「犹如太子初生，贵压群臣」也。故知，不论何人，愿生净土，即大乘根机，以能成就自利利他功德故。故净土一法，不以机论大小，唯以法显真实。故古德言：

夫本愿一乘，万机普益，凡圣齐摄。苟立信于弘愿者，无善无恶，无凡无圣，同成本愿一乘绝

待不二机也。

弥陀名号，善恶等摄，功勋罔测。是以《华严经》言：

宁在诸恶趣，恒得闻佛名，不欲生善道，暂时不闻佛。

所以于往昔，无数劫受苦，流转生死中，不闻佛名故。

吾等生死凡夫，今遇净土，称名得往，常侍弥陀，岂不庆快平生！

【要解】

（戊）二结示

【经文】】

舍利弗，彼佛国土，成就如是功德庄严。

【要解】

佛及声闻、菩萨，并是弥陀因中愿行所成，亦是果上一成一切成。是则佛、菩萨、声闻，各各非自非他，自他不二，故云「成就如是功德庄严」。能「令」信愿持名者，念念亦如是成就也上重重无尽，总归极于一声名号。初广陈彼土依正妙果，以启「信」竟。

【略注】

今结示极乐「主、伴」庄严亦皆于十劫之前已圆满成就。

极乐国土，虽有声闻菩萨之名，实则各各非自非他，无我无我所，自他一体无二。即自即他，即他即自，无不与佛同一体性，如光光相融。此皆弥陀因中愿力所成，亦是果上一成一切成。

极乐种种庄严功德，摄归于一声佛号。但称佛名，则无尽功德，无不满圆。是以天亲菩萨赞佛「不虚作住持功德成就」偈言：

观佛本愿力，遇无空过者，

能令速满足，功德大宝海。

天亲菩萨言其「主功德成就」言：「正觉阿弥陀，法王善住持。」又言「眷属功德成就」言：「如来净化众，正觉华化生。」显极乐乃弥陀法王善力所住持，声闻菩萨，悉从如来正觉华化生从如来生，是故眷属平等，无有差别。

极乐依正之超胜，缘于超世之本愿。此即以果德庄严显因心殊胜，如古德言：「法藏因弥远，极乐果还深。」善导大师言：「四十八愿庄严起，超诸佛刹最为精。」以上总显四十八愿所成就之功德庄严，启人信心，令欣慕求往，故以下劝愿。

【要解】

（乙）二特劝众生应求往生以发愿二：初揭示无上因缘此科关系极大；二特劝净土殊胜，谓带业往生，横出三界。

同居横具四土，开显四教法轮。众生圆净四土，圆见三身，圆证三不退，人民皆一生成佛。如是等胜异超绝，全在此二科点示，须谛研之。

（丙）今初

【经文】

又舍利弗，极乐国土，众生才生彼土者，皆是三种阿鞞跋致。其三不
退中多有一生补处，其数甚多，非是算数所能知之，但可以无量无边阿僧只说。

【要解】

「阿鞞跋致」：此云「不退」。一位不退，入圣流，不堕凡地；二行不退，恒度生，不堕二乘地；三念不退，心心流入萨婆若海。若约此土：藏初果，通见地，别初住，圆初信，名「位不退」；通菩萨，别十行，圆十信，名「行不退」；别初地，圆初住，名「念不退」。

今净土：五逆十恶，十念成就，带业往生，居下下品者，皆得三不退。

【略注】

此段经文，显往生果报，揭示净宗无上因果。此即以果摄因，劝愿往生也。大师先论「此土」分证三不退，后言「净土」圆证三不退，显净土无品位之高下；彰净土奇特殊胜，非自力修证所能及也。

此土修行，依自力断惑之深浅，于「藏、通、别、圆」四教中，各有三不退。然凡夫众生，依自力修行，欲证此三不退者，可谓遥遥无期。如善导大师言：「万劫修功实难续，一时烦恼百千间；若待娑婆证法忍，六道恒沙劫未期。」而持名念佛者，虽五逆十恶下下品之机，一旦生于净土，则一时圆证三不退，超尽四十一因位，例登补处。昙鸾大师于此义言之甚明：

彼清净佛土，有阿弥陀如来无上宝珠，以无量庄严功德成就帛裹，投之于所往生者心水，岂不能转生见为无生智乎？彼下品人，虽不知法性无生，但以称佛名力，作往生意，愿生彼土。彼土是无生界，见生之火，自然而灭。

又言：

彼安乐净土，过三界道。若人一生彼国，自然止身口意恶。

昙鸾大师对佛力消业力，更有详细阐释，细细思之，自可于净土之不可思议功德谛信无疑。其《往生论注》言：

凡夫众生身口意三业以造罪，轮转三界，无有穷已。是故诸佛菩萨庄严身口意三业，用治众生虚诳三业也。云何用治？

众生以身见故，受三途身、卑贱身、丑陋身、八难身、流转身。如是等众生，见阿弥陀如来相好光明身者，如上种种身业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得「平等身业」。

众生以骄慢故，诽谤正法，毁訾贤圣，捐庳尊长。如是人应受拔舌苦、瘖哑苦、言教不行苦、无名闻苦。如是等等诸苦众生，闻阿弥陀如来至德名号，说法音声，如上种种口业系缚，皆得解脱。入如来家，毕竟得「平等口业」。

众生以邪见故，心生分别，若有若无，若非若是，若好若丑，若善若恶，若彼若此，有如是等种种分别。以分别故，长沦三有，受种种分别苦、取舍苦，长寝大夜，无有出期。是众生若遇阿弥陀如来平等光照，若闻阿弥陀如来平等意业，是等众生，如上种种意业系缚，皆得解脱，入如来家，毕竟得「平等意业」。

净土所言「带业」之说，乃对现生而言，非将业带至西方。虽下品往生者，亦圆见三身，圆证三不退。若将业带至西方，何能臻此？极乐世界，亦岂能称「无有众苦，但受诸乐」？此义于经论祖释中，亦处处皆显，今略引一二，以明此义。

《观经》言：

以汝称佛名故，诸罪消灭，我来迎汝。

法照禅师言：

凡夫若得到西方，旷劫尘沙罪消亡；

具六神通得自在，永除老病离无常。

印光大师言：

约在此界，尚未断惑，名「带业」；

若生西方，则无业可得，非将业带到西方去。

观此，知带业之说乃对身居娑婆而言，非指往生后之事。一旦往生，入无量光明土，则业尽情空，与佛无二。

【要解】

然据教道，若是凡夫，则非初果等；若是二乘，则非菩萨等；若是异生，则非同生性等。

又念不退，非复异生；行不退，非仅见道；位不退，非是人民。躐等则成大妄，进步则舍故称。

唯极乐同居，一切俱非，一切俱是。十方佛土，无此阶位，无此法门极乐净宗如此如此。非心性之极致，持名之奇勋，弥陀之大愿，何以有此？

「一生补处」者：只一生补佛位，如弥勒、观音等。极乐人民，普皆一生成佛，人人必实证补处。故其中多有此等上善，不可数知也。

复次，释迦一代时教，唯《华严》明一生圆满，而一生圆满之因，则末后《普贤行愿品》中，十大愿王导归赡养，且以此劝进华藏海众。

嗟乎！凡夫例登补处，奇倡极谈，不可测度。《华严》所禀，却在此经。而天下古今，信鲜疑多，辞繁义蚀，余唯有剖心沥血而已。

【略注】

大师于此详明圣净之别，诠释极乐同居之特别宗义。「然据教道」，即显圣道证果之次第，「唯极乐同居」，即示净土成佛之圆证。

若依通途教理，修证因果，不可越位。躐等越级，则成大妄语未证言证；进步则自然舍前位之称。自因自果，次第分明。故圣道虽有圆顿之理，却鲜有顿超之机，所谓理虽顿悟，事须渐修。此即自力之有限也。

极乐同居则「一切俱非，一切俱是」。一切俱是，故圆收一切法门，一切俱非，故圆超一切法门。此唯极乐独擅，故大师言：「十方佛土无此阶位，无此名相，无此法门。」若以十方佛土之阶位、名相、法门诠释净土，岂不自生颠倒！大师权借通途教相略显净土别意，实为不得已。执于通途教相者，当深思于此。如天台四教所论不退，皆非净土不退义。莲池大师言：

四教不退，非今经意。

今念佛者，但生彼国，虽恶人畜生，即得不退。岂不胜妙直接，异乎诸教？

依天台四土之说判极乐净土者，多视同居土为最下，而不知极乐同居，自有不共之处。极乐同居土，最极清净，究竟一乘，与常途教意迥别。常途不过暂时同居，非究竟同居。此与一切等觉，同净寂光慈契于寂光。修学净土，应善会此义，不可以通途竖出之道，论净土特别横超之法。十方佛土尚无此阶位，无此法门，岂得以娑婆一应化道，论极乐之境界？如印光大师言：

净土法门，其大无外，全事即理，全修即性。行极平常，益极殊胜。良由「以果地觉为因地心」，故得「因该果海，果彻因源」。于一

代时教中，独为特别法门，其修证因果，不得以通途教义相绳。
印光大师比较净土与其余诸法而言：

净土法门超胜一切法门者，在仗「佛力」。其余法门，皆仗「自力」。「自力」何可与「佛力」并论乎？此修净土法门之最要一关也。

凡夫例登补处，同尽无明，同登妙觉，是为净土之至极殊胜处。其根源在「心性之极致，持名之奇勋，弥陀之大愿。」此三似三实一。「心性之极致」即弥陀已圆证之真心（亦众生本具），非指吾人现前虚妄凡心，此虚妄之心唯造轮回之业，如何得超世功德？唯赖弥陀称性发起之大愿，及愿行所成就之名号功德（持名之奇勋），方圆证三不退。如印光大师言：
法门威力，如来誓愿，令此等劣机，顿获大益，其利益全在仗佛慈力处。

心性之极至，就理而言；弥陀之大愿，就法而言；持名之奇勋，就机而言。三位一体，无二无别。故理虽有三，实即唯一，所谓「托佛愿以作强缘」也。

一代时教，《华严》素称经中之王，其一生圆满之因，最后以十大愿王劝进华藏海众，齐归净土。窥知净土一法尤胜
《华严》，乃《华严》之指归也。印光大师将此经与《华严》「行愿品」力用相较，即深彰此义。其言：

《弥陀经》为净土法门之根本法门，《行愿品》虽广大深妙，究非净土法门之根本法源。故宜二经同念，断不可只念《行愿》，不念《弥陀》。只念《弥陀》不念《行愿
》则可，只念《行愿》不念《弥陀》则不可。《弥陀经》为朝暮课诵，或多念亦可。断不可绝不念《弥陀经》而专念《行愿品》，以成忘本之修持也。二经固无高下，而对于净土行人，却有亲、疏。是不得与诸大乘经作一例论也。十大愿王所说之益，系举其胜者，将谓
《弥陀经》所得之益，不能如是乎？若作此说，在劝导一边，亦可作据。在体道明宗一边，未免随语生解。
念佛往生一法，令一切善恶凡夫，一生圆满成就，齐同普贤之德。如此力用，实非
《华严》所能及。（《华严》唯菩萨有分，二乘、凡夫皆难得其益。虽为圆顿之教，却无普摄之用。）故蕅益大师言：「《华严》所禀，却在此经。」深思于此，方知净宗之不可思议。诚乃「释迦所以兴出世，唯说弥陀本愿海。」古今已来，信此者少，大师剖心沥血，揭示底蕴，而劝人信向。深慈大悲，宁不感恩顶戴！
【要解】
（丙）二特劝
【经文】

舍利弗如上无上大事因缘，众生才得闻者，应当发愿，愿生彼国。所以者何？得与如是不可算数一生补处诸上善人，俱会一处。
【要解】

前罗汉、菩萨，但可云「善人」。唯「补处」居因位之极，故云「上」。其数甚多，故云「诸」。俱会一处：犹言「凡圣同居」。

寻常由实圣过去有漏业，权圣大慈悲愿，故凡夫得与圣人同居。至实圣灰身，权圣机尽，便升沉硕异，苦乐悬殊。乃暂同，非究竟同也。
又天壤之间，见闻者少。幸获见闻，亲近步趋者少。
又佛世圣人纵多，如珍如瑞，不能遍满国土，如众星微尘。
又居虽同，而所作所办，则迥不同。
【略注】

「诸上善人」，即「一生补处」菩萨，居因位之极，故称「上善人」。罗汉菩萨等，则但称「善人」。

大师言「聚会一处」，即「凡圣同居土」。显凡夫往生与补处无别，居同一净土。故古德称「一处」，即同一涅盘处。

释迦劝吾人当往生者，以其能与一生补处菩萨，聚会一处，圆成佛道故。如此大利，唯极乐净土独有。通途所论同居土，由实圣过去有漏业、权圣大慈悲愿，故凡夫得与圣人同居，此同居乃暂时同居，非究竟同居；且虽同居一土，然各自所作所为，及其受用，全然不同。初地不知二地境界，凡夫不知圣人之意。故虽同实别，一旦果报现前，则升沉迥异，苦乐自别。而极乐同居，则迥异常途。大师于下笔锋一转，彰净土特别宗旨。
【要解】

今同以无漏不思议业多善根福德因缘，感生俱会一处得生彼国为师友，如埙如篪。同尽无明，同登妙觉。是则下凡众生，于念不退中，超尽四十一因位。若谓是凡夫，却不历异生，必补佛职，与观音势至无别；若谓是一生补处，却可名凡夫，不可名等觉菩萨。此皆教网所不能收，刹网所不能例方是极乐净宗。

当知：吾人大事因缘，同居一关，最难透脱。唯极乐同居，超出十方同居之外。了此，方能深

信弥陀愿力；信「佛力」，方能深信「名号功德」。
信持名，方能深信吾人心性，本不可思议也。具此深信，方能发于大愿。
【略注】

此文正为彰前面所言「今云极乐世界，正指同居净土」之义，前后互观，大师之剖心沥血可明了无遗。

「无漏不思议业」，就法而言，即「弥陀之大愿」，就机而言，即「持名之奇勋」。凡夫称名，自然同以弥陀无漏不思议之大愿大行（同因），而横超三界，与补处同居。同尽无明，同登妙觉，与观音势至无别（同果）。虽为凡夫，却可于念不退中，顿超四十一因位十住、十行、十回向、十地、等觉，登于补处；虽是一生补处，却可名凡夫，不名等觉菩萨。此正揭示「烦恼成就之凡夫，不断烦恼得涅盘」深义。如此殊胜果报，不仗弥陀之大愿、持名之奇勋，何以臻此？此皆教网所不能收，
刹网所不能例，自不可以通途教理而妄下脚注。唯有仰信而已，唯有称名而已。

了知极乐同居之奇特，方能深信佛力；深信佛力，方能深信名号功德。故大师于此段文中，将信心归极于佛力、名号中。自摄六信于一信：即深信佛力，深信名号功德，此即彻彰「信他」深义，显因行与果德皆仗他力之心要。

佛力与名号，一体无二，四十八愿之功德，全显于佛名中；「乃至十念，若不生者，不取正觉」，此即弥陀自选名号摄化众生，故善导大师言：
弥陀世尊，本发深重誓愿，以「光明名号」，摄化十方，但使信心求念。
上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。
又言：
今信知弥陀本弘誓愿，及称名号，下至十声一声等，定得往生。

此经唯说执持名号，即全彰佛力。称名之时，即是佛力彰显之时，即是佛力摄取救度之时。临命终时，佛与圣众，自然现在其前，摄归净土。故信「乘愿往生」与信「称名往生」无二无别，以「称名」即是「乘愿」故。故不可于名号之外，别求佛力。但称名号，自然入佛力摄取中，往生安乐国。如乘船过海，自然依船力而到彼岸。若不上船而妄谈船力，终无关于己。若能上船，纵然于船力一无所知，亦必到彼岸。名号功德亦如是，但能称念，即蒙光摄取，知与不知，亦皆如此，所谓「暗合道妙、潜通佛智」也。净土一法，不在智解有无，唯在信与不信、行与不行。能信受奉行、一向专称，即是入佛知见，即是真知。
【要解】

文中「应当」二字，即指「深信」。深信发愿，即无上菩提。合此信愿，的为净土指南。由此而执持名号，乃为正行。
【略注】

大师言「应当」二字，即指「深信」，亦即深信佛力，深信名号功德。此即彰持名之最深处在信受佛力，信受名号功德，非自力功夫之深浅。前言「品位高下，在持名之深浅。」与此互观，知深处即仗佛力，浅处即仗自力。

信愿求往，是净土心要。有信愿之称名，方为净土正行。若以参究等求开悟而念佛，则非净土正义。古德特别强调为「信愿」念佛，即为区分念佛求往生与求开悟之别。是知，信愿为称名楷定了特别涵义，即专仗佛力，乘愿往生。如印光大师言：「舍去自力，注重佛力。」《大经》三辈文中皆言：「发菩提心，一向专念。」此菩提心，诸宗各有诠释，不出上求下化二义。若就净土而言，即信愿往生之心。一得往生，则自利利他两皆具足。故净宗以愿往生为本，一向专念即为成就此事。第十八愿不言菩提心，但言「至心信乐，欲生我国」，此即净土特别宗义。故大师言：
深信发愿，即无上菩提。
合此信愿，的为净土指南。

故知：净土门中，愿生之心，即是无上菩提心。此即净土指南，行人眼目。大师于下文将「菩提心」释为「菩提愿」，即彰净土特别之义。

又，阿弥陀佛，以名召德，罄无不尽；正称名时，善根福德与佛无异，即是无上菩提。故莲池大师别言「持名即菩提心」。

信愿与称名，皆显仗佛力之义。藉信愿之释，以拣去自力；倡持名正行，以拣去杂行。信愿为前导，称名为正修。一向专称，即是专仗佛力。能信愿持名，则声声圆转五浊。如是深信名号功德而专称佛名，即是无上菩提也。
佛力不可思议，名号功德不可思议，故经中反复劝信劝愿，今为第一重劝。莲池大师言：

经中反复劝闻、劝信、劝愿，约有四重。今当最初，是闻「依正庄严胜妙功德」之说而发愿也。二言「闻是说者」，是闻「一心持名，决定往生」之说而发愿也。三言「闻是经者」，是闻「持名佛护不退菩提」之说而信受也。不言愿者，信受即愿故。四言「若有信者」，是总结闻已深信，信「有愿者无一不生」之说而发愿也。
又闻摄信义，愿摄行义。三事资粮，悉备于此。

净土一法由闻而信，由信而愿，由愿而行；闻摄信，愿摄行，终归于念佛。然能归心念佛者，大可分二类机：一宿善成熟类，二善解法义类。宿善成熟者，自然老实念佛。善解法义者，亦必老实念佛。宿善一类，乃暗合道妙，其愚不可及，如愚夫愚妇等；善解法义者，知己智不可恃，故归向他佛，明信佛智，如诸大祖师等。此二实一，皆是宿善成熟。所谓「正智庸愚，两不思议」也。除此上智下愚外，余者既无上智之择法眼，又不甘为愚夫愚妇，故多难归心于此。能否得益，全在自己是否依教奉行耳。未入此门者，须善于听闻，善解法义。经言「闻是说者」、「闻说阿弥陀佛」，即为决疑生信，引入此门。

能得闻弥陀本愿，万德洪名，又全在弥陀愿力加持。所谓「究竟有不闻，誓不成等觉」也。十方诸佛，皆共赞叹阿弥陀佛威神功德不可思议，即欲十方众生得闻佛名，念佛往生。

有弥陀愿力加持，有十方诸佛共赞，十方众生，安得不闻佛名？安得不生净土？了知弥陀甚深大愿，方知一句弥陀，摄化十方，自可度尽有情。何愁生界不空？何忧法不昌隆？但能共赞弥陀，展转流通，则一切众生，得闻佛名，即可顿超生死，尽无边苦海矣。

【要解】

若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。若无信愿，纵将名号持至风吹不入，雨打不湿，如银墙铁壁相似，亦无得生之理世有此一辈，以持名厌捺妄想，不知求生，故为极力道破。修净业者，不可不知也。大本《阿弥陀经》亦以发「菩提愿」为要，正与此同。

【略注】

古来多有参究念佛者，唯求一心、开悟，而不求往生，故大师于此特别指出「信愿」之重要，引导念佛人当于佛力处着眼，不可妄求一心、开悟等。

通观《要解》，可知因用心不同，而有「自力念佛」与「他力念佛」之别。

若无信愿，念佛求开悟、一心、清净等，则属自力。断尽烦恼，方可了生脱死。若不仗佛力，全执自力功夫者，大师言纵有风吹不入，雨打不湿之境界，亦无得生之理。

若信愿念佛，虽未断惑，亦可仗佛慈力，横超三界。乃至临终遇缘，十念一念，亦得往生。此即仗佛力之不可思议，正所谓「佛慈悲愿，定不唐捐」也。

观此释，知往生非凭功夫，全凭佛力。此即大师劝吾人当舍自力心行，归他力本愿。其言：「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。」即显念佛别无玄妙，唯称名而已，一切皆是佛力之自然运作，不在有无一心不乱之功夫。若舍佛力而执自力，纵有一心不乱功夫，亦难得往生。声闻依自力尚不得生，何况等而下之？执修为之士，当于此深深着眼。若于自力他力之界限未分，往往将持名一法，与其它法门等同齐观，将横超法作竖出用，妄求一心等，则难免铸成一大错。有人曾以溥益大师此段文义，问于印光大师。印光大师言：

刀砍不入一段，原无可疑。以阁下将自力、他力，禅宗、净宗之界限未分，致成一大疑团耳。念佛一法，乃仗佛力出三界，生净土耳。今既不发愿，亦岂有信？信愿全无，但念佛名，仍属自力。以无信愿，故不能与弥陀弘誓，感应道交。若见思惑尽，或可往生；若全未断，及断未净尽，则业根尚在，何能出轮回？须知：仗自力，则恶业有一丝毫，便不能出离生死，况多乎哉！又无信愿，念至一心，无量无边之中，或可有一二往生。决不可以此为训，以断天下后世一切人往生净土之善根。何以故？以能仗自力，念至业尽情空、证无生忍者，举世少有一二。倘人各依此行持，置信愿而不从事，则芸芸众生，永居苦海，无由出离，皆此一言为之作俑也。而其人犹洋洋得意，以为吾言甚高，而不知其为断佛慧命，疑误众生之狂言也。哀哉！（世间善业，不出轮回。若对信愿具足之往生净业，则彼善业，仍属恶业。）净土一法，须另具只眼，不得以常途教义相例。使如来不开此法，则末世众生之了生死者，不可得而见之矣。

故印光大师言：「去却信愿念佛，与宗家之参究无异。」善导以后，唐末以来，净土教法被圣道诸宗所混。然诸宗所倡之念佛，多重理性。或附以「一心三观」之说，或附以「中道实相」之论，或附以「清净无染」之义。但以称名为方便，以求一心、开悟，欲依自力断惑，而不求佛力加被。溥益大师为破其执而作此说，以引导念佛之人当深信佛力，乘愿往生，不可徒恃自力而不重佛加。如成时法师所言：「世有此一辈，以持名压捺妄想，不知求生，故为极力道破。」念佛往生者，当知此是对不具信愿、不修净土者所说之对治法药，以破其执于功夫之偏，非指念佛不能往生。已修净土者，则「当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。」念佛往生全凭弥陀愿力，非靠一心不乱功夫。若以一心不乱为高妙，而不重佛力，虽念佛号，而不知佛恩，妄求一心、清净等，则如日下燃灯。以圣道论净土者，皆未脱此巢臼。故印光大师言：「离信愿以教人念佛求开悟之开示，切不可依。」又言：「真修净土者，用不得禅家开示，以法门宗旨不同故。」净土以信愿为眼目，以称名为正行。未归净土者，固当以信愿为导，舍自力心归他力行。若已修净土，则无须离称名别求信愿。既愿往生，则念念称名皆是正行，皆顺佛愿。信愿行三，声声圆具。曾有一居士学修净土，未明愿行相融一体之义。认为：于念佛之时，若当先发愿，则心有二念，不纯一。且难以兼顾，又不能不顾。以此为虑，问于印光大师。印光大师言：

阁下既已笃修净业，信之一字，谅已全体担荷，究竟无疑矣。至于「愿、行」二法，似犹有彼此对待之执，不能融会贯通。致于圆融无碍法中，生起许多障碍。只因一丝当目，便成分隔矣。惜哉！

今谓真念佛人，当念佛时，信愿行三，全体具足。如子忆母，其间断无狐疑不信，与不愿见母之念头可得。说甚同运分运？说甚愿存则一心不纯？原是一个，何得头上安头？以不能兼顾及不能不兼顾为虑？观阁下之所说，与某僧之论，皆实未能着实从事。乃于未发足前，先拟议到家景象，故于古人对治分别之法言，反生出种种分别，认做分运同运，可谓无择法眼。至于蒔益所说，乃是为一辈倚傍宗门，念自性弥陀，生唯心净土，及不依净土宗旨而修，但以念至一心不乱为究竟极则事者之法药也，何可引此净宗门外之事，以例信愿具足之真修，致门径混滥也？

观此，知「真念佛人，当念佛时，信愿行三，全体具足。」故专修净土者，不可于念佛之外别求信愿，信愿全显于称名之中。若离称名，信愿即虚。信愿从心而言，称名从行而论。所谓诚于衷，自形于外，不可强分彼此。于今要务，唯当专称佛名，以称名为正定业，众生称念，必得往生故。强作义理之辩，反增戏论，徒费光阴，不若一向念佛。故下文正示持名妙行。

【要解】

（乙）三正示行者执持名号以立行二：初正示无上因果，二重劝。

（丙）今初。

【经文】

舍利弗，不可以少善根福德因缘，得生彼国。

舍利弗，若有善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号。

若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不乱。

其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。

是人终时，心不颠倒，即得往生，阿弥陀佛，极乐国土。

【要解】

菩提正道名「善根」，即「亲因」。种种助道「施、戒、禅」等，名「福德」，即「助缘」。

声闻、缘觉，菩提善根少；人天有漏福业，福德少，皆不可生净土。唯以信愿执持名号，则一一声，悉具多善根福德。散心称名，福善亦不可量，况一心不乱哉？故使感应道交，文成印坏，弥陀圣众，不来而来，亲垂接引。行人心识，不往而往，托质宝莲也。

【略注】

此段文是「正宗分」之归结处，亦为一经之眼目、心要。前面所言种种功德，及殊胜果报，皆为导归「执持名号」一行，以满其愿、证其信。

经文先贬其余少善难生，后彰多善唯称名一行。意显往生之业，唯在念佛。

凡夫浅智，多执于人天有漏之业；于有漏业中，复论多少。然人天之业，总属少善少福，以不出轮回故，但得人天果报而已。如梁武帝建寺度僧无数，而达摩祖师却言其无有功德。

《往生论注》言：

凡夫人天诸善，人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。

印光大师亦言：

世间善业，不出轮回，若对信愿具足之往生净业，则彼善业，仍属恶业。

凡夫众生，好执杂毒之善，虚假之行。如善导大师所言：「外现贤善精进之相，内怀虚假，贪瞋邪伪，奸诈百端，恶性难侵，事同蛇蝎。虽起三业，名为杂毒之善，亦名虚假之行，不名真实业也。若作如此安心起行者，纵使苦励身心，日夜十二时，急走急作，如炙头燃者，众名杂毒之善。欲回此杂毒之行，求生彼佛净土者，此必不可也。」若论善根，唯佛菩萨之大菩提心、大悲心，方称多善根。声闻、缘觉、天人等，皆无此善根，故凭自力皆不能往生「大乘善根界」。以声闻缘觉少大悲心，但成自利，故善根少；人天有漏福业布施、持戒、禅定等不出轮回，犹三界业，故福德少。以此少善根少福德，皆不可生于无漏净土。唯万德洪名，摄弥陀无量功德。众生称念，声声具足多善根多福德，蒙佛接引，往生净土。释迦贬少善难生，多善得往。此即本师摄要门入弘愿门，摄十九、二十愿之机归第十八愿。三愿同归念佛之旨，以此而显。

此段经文有三重义：一少善不生，二多善唯称名，三相续称名，必得往生。此三是净教之眼，须善解其义。然世人误解者甚多，一
者不明何为少善根？何为多善根？二者曲解一心不乱、心不颠倒义，误以为念佛必伏断烦恼至一心、临终能住正念，方可得生。一心不乱、心不颠倒之义，容后再论。今引古德对善根福德之释，以广明诸行皆少善，唯持名乃多善义。

元照律师《弥陀经义疏》言：

如来欲明持名功胜，先贬余善为少善根，所谓布施、持戒、立寺、造像、礼诵、坐禅、忏念、苦行一切福业，若无正信，回向愿求，皆为少善，非往生因。若依此经，执持名号，决定往生。即知：持名是多善根、多福德也。

昔作此解，人尚迟疑。近得襄阳石碑经本，文理冥符，始怀深信。彼云：「善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，一心不乱专称名号，以称名故，诸罪消灭，即是多功德、多善根、多福德因缘。」莲池大师《疏钞》言：

欲生彼国，须多善多福。今持名，乃善中之善、福中之福。

善根者：…今经持名，正回向无上菩提之善根也。以阿弥陀佛，即无上菩提故。是则善中之善，名多善也。如《大悲经》云：「一称佛名，以是善根，入涅盘界，不可穷尽。」福德者：…持名乃「福中之福」，有二义：

一者弥陀乃万德名号，一名才举，万德齐圆，不期于福，福已备矣。

二者以持念力，自然诸恶不作，众善奉行，以之修福，福易集故。是则福中之福，名多福也。

《称扬诸佛功德经》云：「若有得闻无量寿如来名者，一心信乐，持讽诵念，此人当得无量之福，永离三涂，命终之后，往生彼刹。」《智论》云：「譬如有人初生堕地，即能日行千里，满一千岁，七宝奉佛，不如有人，于后恶世，一声称念阿弥陀佛，其福胜彼。」《增一阿含经》云：「四事供养阎浮提一切众生，若有称佛名号，如榖乳顷，功德过上，不可思议。」故知：执持名号，愿见弥陀，诚多善根，大善根，最胜善根，不可思议善根也！

《念佛镜》言：

如来八万四千法门，若望念佛法门，自余杂善，总是少善根；唯念佛一门，是多善根多福德。

又自余杂善是自力，修行之者多劫乃成；念佛修道，乘阿弥陀本愿力故，疾则一日，迟则七日，便生净土。

自余杂善，有限量，可思议；唯念佛功德，广大无边，非心能思，非口能议，是故云不可思议。故知念佛一法是多善根，非余善根所能及也。

善导大师则一语道破心要，言：

其余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。

并述偈言：

极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；

故使如来选要法，教念弥陀专复专。

极乐国土纯弥陀愿行所成，清净无染。自力少善，难得往生。故弥陀特选要法，教令众生专持万德圆具之名号，仗其本愿力往生。此即第十八愿义，此经言：「执持名号，若一日七日，一心不乱。」即释迦本师自释第十八愿义，彰「乃至十念」之行。「若一日七日」即相续不断、尽形称名。此就「上尽一行」言，亦自摄「下至十声」等。

六字洪名，万德圆具，是实相身，是为物身，能破一切无明，能满一切志愿，独为多善多福。此「多」即圆满义，非相对之多与少。诸余行业有多少之别，是有上功德。唯称名一法横超一切，是无上功德。蕅益大师称为「无上因果」、为「无漏不思议业」、为「无上妙行」，《教行信证》赞此一行为「大行」，言：

大行者：则称无碍光如来名。斯行即是摄诸善法，具诸德本，极速圆满，真如一实功德宝海，故名大行。

【要解】

「善男女」者：不论出家在家，贵贱老少，六趣四生，但闻佛名，即多劫善根成熟，五逆十恶，皆名善也。

【略注】

自古以来，判定善恶之性，诸说不一。有依世谛不了义 而言，有依第一义谛了义而言。如《菩萨璎珞经》以顺第一义谛为善，违第一义谛为恶。若众生起一念，顺理体为善，背理体为恶。此之判定，以理体为准。如行布施，若于施者、受者及所施物，能三轮体空，是为顺理无相之行，则为善。若有能施、所施及所施之物存于意中，是为违理有相之行，即为恶也。如是上从佛菩萨，下至阿罗汉，所修之善法名善。人天所修之善法，全是有相之行，名之为恶。

天台宗则立六种善恶：

一、人天之善：五戒十善之世善也。然人天之报尽，还堕于三恶道，故亦为恶。

二、二乘之善：能离三界之苦，故名为善。然但能自度，不能度他，故亦为恶。

三、小乘菩萨之善：慈悲兼济，故名为善。然未断一毫之烦恼，故名为恶。

四、通教三乘之善：三乘同断见思之烦恼，是为善。但堕于二边，不见别教中道之理，未断一分之无明，故亦为恶。

五、别教菩萨之善：见中道之理，是善。然犹为隔历之中道，不能见圆教圆融之妙中。所行带方便，不称于理，亦是恶。

六、圆教菩萨之善：圆妙之理，是至极之善。然此有二义：(1)顺实相之理为善，背之为恶。(2)达此圆理为善，着之为恶。着于圆理，尚为恶，况复其余！此是以达圆理为善，着圆理为恶。

观他宗言，知其善恶观各有所宗。大义则以圆理为善，余者为恶；顺第一义为善，背者为恶。一言以蔽之，圆修圆证、功齐于佛者为善，余者皆恶。所谓「唯佛一人持净戒，其余皆名破戒者」也。此是圣道自力修行之通义。

净土门中，不以人天有漏业为善，不以大小权实诸教为善。总之，不以自己行业为善（皆少善故），唯以得闻佛名为善。此乃至极大善，凡信心念佛者，皆善人也。故蕅益大师言：

不论出家在家，贵贱老少，六趣四生，但闻佛名，即多劫善根成熟。五逆十恶，皆名为善也。

不论何人，念佛即善，此是净宗不共宗旨。此义于《观经》中言之甚明，「下品上生」者一生造作十恶，无有惭愧，临终称「南无阿弥陀佛」一声，即蒙化佛来迎，赞言：

善男子，以汝称佛名故，诸罪消灭，我来迎汝。

佛以大愿作众生多善根之因，以大行作众生多福德之缘。使五逆十恶，但闻佛名，称佛名号，即名善男子善女子。故《观经》赞念佛人言：

若念佛者：当知此人，则是人中芬陀利华，观世音菩萨、大势至菩萨，为其胜友；当坐道场，生诸佛家。

善导大师依此经意，大彰念佛人是人中第一妙好人，言：

若念佛者：即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最胜人也。

《大经》则赞念佛之人为佛之「善亲友、真善友」。故知，无论何人，但称名号，即是善男子善女人，即是人中芬陀利花，与观音势至为胜友，是真佛子，从如来生。善中之善，无过于此。

佛名具无量功德，可消凡夫无量罪业。纵然地狱现前，称彼佛名，亦能化为清凉风，乘宝莲花，往生净土。

《观经》极显此义，然《大经》言「唯除五逆，诽谤正法」。两经言说不一，如何理会？蕅益大师只是摄《观经》义于《要解》中，未与《大经》作会通之释。今依善导大师之释，会通此义。《观经疏》言：

此义仰就「抑止门」中解，如四十八愿中，除谤法、五逆者，然此之二业，其障极重，众生若造，直入阿鼻，历劫周惶，无由可出。但如来恐其造斯二过，方便止言，不得往生，亦不是不摄也。

又下品下生中，取五逆，除谤法者，其五逆已作，不可舍令流转，还发大悲，摄取往生。然谤法之罪未为，又止言：若起谤法，即不得生。此就未造业而解也；若造，还摄得生。

观此释，知《大经》、《观经》言异义同。未造者，则方便止言；已造者，仍摄取不舍。深显弥陀呵护有加，而又悲心无尽。始知第十八愿，正为恶人而发，因恶人方有造五逆十恶之可能，是故呵护言：不得造恶，造即不摄。然既为恶人，恶性未除，逆恶难免；纵虽有犯，若回心愿生，亦摄取不舍。故道绰禅师言：

纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。

净土一法，本为凡夫。一切造罪凡夫，但能回心，乘佛愿力，莫不皆往。蕅益大师所言「诸众生：别指五浊恶人」即深彰此义。故大师言：

设能信愿求彼土，虽曾有犯亦成机，
是以我今但念佛，一句弥陀法界师。

观此，知蕅益大师实亦以《观经》极下之机释第十八愿所言「十方众生」，显凡夫为摄受正机，彰「大悲为凡」之本愿。

《大经》显一乘愿海，《观经》显凡夫正机。今《弥陀经》摄两经大义于一体，圆显持名一法，无机不摄。但有执持名号者，临命终时，佛与圣众，自来迎接，必定往生。佛恩深重，无以复加。印光大师盛赞佛德言：

佛之深恩厚德，如天普覆，如地普载，不以一眚，弃其本具之佛性。世之自高自大者，见一人短，即有千长，亦不以为然。佛则不如是，以种种方便，引诱众生，种出世因。纵青楼女子，所作下贱，果能信仰于佛，常生惭愧，常念佛号，求生西方，亦可蒙佛接引，直登九品，与诸上人，聚会一处。

《龙舒净土文》详说所以然，凡列名有三十多，内有屠户、渔人、作酒者，即在风尘青楼女子者。皆言如能改业，固为最善；如不能改，当生惭愧，念阿弥陀佛，求生西方。果能信愿真切，亦可高登九品。

其赞偈言：

四十八愿度众生，逆恶归心也来迎，
非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。

弥陀大悲，偏于苦者。五劫思维，正为悠悠凡夫，及诸恶人。无论在家出家，无论上智下愚，无论善人恶人，凡念佛者，即生出世善根，自然「横截五恶趣，恶道自然闭。」是知：不论何等大罪，念佛即消；不论何等恶人，称名即善。弥陀本愿，不简善恶，平等救度；乃至十念，莫不皆往。大矣哉，净土法门也！

【要解】

阿弥陀佛是万德洪名，以名召德，罄无不尽圆极语。故即以执持名号为正行，不必更涉观想、参究等行。至简易，至直捷也。

【略注】

四十八愿成就无量功德、智慧、神通、道力等，此无量功德智慧等，又全摄于一句佛名中。但言佛名，则一切功德，自然摄尽无遗。故蕅益大师言：「以名召德，罄无不尽。」莲池大师亦言：「佛功德海，言佛便周。」故知，弥陀所有四智、三身、十力、四无畏等一切内证功德，及相好、光明、说法、利生等一切外用功德，皆悉摄在「南无阿弥陀佛」六字洪名中。此经唯说称名，即以此无上功德，惠利一切众生。意在众生，专称佛名。此是净土正行，亦是《弥陀经》宗旨。所谓「信愿持名，为一经宗要」也。

持名一法虽极简易，仍复最顿最圆。或有他法，简易则不圆顿，圆顿则不简易。唯此一法，兼具二益，为一代时教唯一机理双契之法。上顺佛愿，下契众机，利益最为殊胜。不经迂曲，无诸烦琐，直捷而深造，简易而广获，诸余法门之所不及，为凡夫大开往生之门、成佛之道。故修学净土，当深凭本愿，老实念佛，无须染指他法。观想参究等诸善功德，本自摄在六字名号内圆收一切法门，故不必再涉参究观想。而参究观想等行，上不顺佛愿，下不契众机，故当舍之净尽。如大师言：

教观功难克，横超念最贤，一声佛号处，已侍世尊前。

参究虽云顿，嗟今倍复难，小安成大妄，何似用金砖！

名号具万德故，故不须诸余众行。此是蕅益大师对正杂之拣别，虽不及善导大师正杂分判之明细，亦可彻显专称之肝要。此经独宗称名念佛，不涉他义，乃诸祖所共谈。

莲池大师言：

佛说此经，为教众生念佛，为教众生持名念佛，为教众生持名念佛而入佛知见。

又言：

此经不兼戒律，亦无论义，自始至终，专说念佛求生净土。

善导大师言：

《弥陀经》中，一日七日，专念弥陀名号得生。

法然上人言：

本愿之念佛者，独立不插助也。

观此，知净土所宗，唯在称名，不涉他义。但称名号，即是入佛知见，即可蒙佛接引，神超净域。能信此行此，始可谓善学《弥陀经》。

【要解】

闻而信，信而愿，乃肯执持。不信不愿，与不闻等，虽为远因，不名闻慧。

执持则念念忆佛名号，故是思慧。然有事持、理持可订久伪。

事持者：信有西方阿弥陀佛，而未达是心作佛，是心是佛。但以决志愿求生故，如子忆母，无时暂忘。

理持者：信西方阿弥陀佛，是我心具，是我心造，即以自心所具所造洪名为系心之境，令不暂忘也仍不废事。

【略注】

持名一法，行极简易，益极殊胜。知此义者，自然信愿纯一，专称佛名，此即真实闻慧。若不肯执持者，即信愿不具，皆由未善听闻，未彻法义故。故偷心不死，不甘宝此一行。虽有所闻，不名闻慧，法未入心故。宜正确听闻，善知法要。以除我知我见，而归他力摄取。

「闻」为入净土之门，上摄法义，下启信愿行。机之「信愿行」缘于法之「本愿力」，藉听闻而得以成就。若闻而不信如不闻，信而不称如不信，唯应常称弥陀号。常称佛名，即是常闻法音，即是闻法之径中径路。机法相应之道唯在称名，闻、信、愿乃前方便，皆为导归于此。知此，自可径登捷路，专持名号。

蕅益大师将执持分为事持、理持。似二实一，以理事无二故。故大师言：

即事持达理持。

又言：

一声弥陀，无论解与不解，如染香人，身有香气，念念都是成佛真因。

此即是「即事持达理持」之最要开示。知此，自无须执于理。理且难明，事则易行。又理在事中，但称佛名，则事理具显。无智无识之辈，虽不知「是心作佛、是心是佛」之理，不明「心具心造」之义。然信有西方，信有阿弥陀佛，相续称名，则自然念佛即佛，心作心是。不在知与不知，唯在行与不行。纵然明理，亦不离称名之事修；若执理而不念佛，则成恶取空，非理持。

事理二持，熟为本？一往论之，平等无别，皆称名故，皆乘愿往生故，皆得三不退故。再而论之，净土宗义，事持为上，以应下凡故，普摄三根故，即事达理故。《大经》以称名为本愿，《观经》以称名应劣机，皆显事修。大师言「不必更涉观想参究等」，又何劳心解？既「至简易至直截」，何须依稀解悟？既「非九界众生自力所能信解」，更谈何事持理持？既「称名善根同佛」，又何分事持理持？既「以名召德，罄无不尽」，则事无所欠，理无所增。

又，「简易直捷」，的指事持；「至顿至圆」，亦属事持。「上上根不能逾其阃」，则理持非为特贵；「下下根亦能臻其域」，则事持无有不足。而「唯即事持达理持」，更显事持为本也

！

纵观经释，知净宗以事持为本，理持乃会通他宗之释，权辅事修而已。「弥陀圣众现前，即是本性明显；往生彼土见佛闻法，即是成就慧身，不由他悟。法门深妙，破尽一切戏论，斩尽一切意见。世智辩聪，通儒禅客，尽思度量，愈推愈远。反不如愚夫愚妇，老实念佛，为能潜通佛智，暗合道妙。」是故，空谈理性，不如一向专修。果能信有西方，信有阿弥陀佛，专持名号。如子忆母，念念不舍，则「现前当来，必定见佛」。

「是心作佛、是心是佛」语出《观经》，原指心想佛时，是心即作佛，是心即是佛；是心即是三十二相，八十随形好。以「阿弥陀佛是法界藏身，入一切众生心想中」故。他宗行者，多将此会归自性，视为自性清净佛性，反执「自心是佛，何劳念佛？」善导大师力斥其非，彰净土一法「指方立相」之特别宗旨。其《观经疏》言：

或有行者，将此一门之义，作唯识法身之观，或作自性清净佛性观者，其义甚错，绝无少分相似也。…又，今此观门等，唯指方立相，住心而取境，总不明无相离念也。如来悬知，末代众生，立相住心，尚不能得，何况离相而求事者？如似无术通人，居空立舍也。

末法众生，观像一门，尚不堪依行，更何况体悟离相绝念之真如自性佛？故《观经》定散文中，唯标专念名号得生，劝称名求往。正由称名易故，相续即生。修学净土，无须舍称名，而徒执玄理。

【要解】

一日至七日者：克期办事也。利根一日即不乱，钝根七日方不乱，中根二三四五六日不定此初学要期之法，下根则有若干七日，亦是随乐克期之法。又利根能七日不乱此久学练习之法，钝根仅一日不乱，中根六五四三二日不定上根则有若干七日。一心亦二种：

不论事持理持，持至伏除烦恼，乃至见思先尽，皆「事一心」。

不论事持理持可订久伪，持至心开见本性佛，皆「理一心」。

事一心不为见思所乱字字引商刻羽，理一心不为二边所乱，即修慧也。不为见思乱，故感变化身佛，及诸圣众现前。心不复起娑婆界中三有颠倒，往生同居、方便二种极乐世界。不为二边乱，故感受用身佛，及诸圣众现前。心不复起生死、涅盘二见颠倒，往生实报、寂光二种极乐世界。

当知：执持名号，既简易直捷，仍至顿至圆。以念念即佛故，不劳观想，不必参究，当下圆明，无余无欠。上上根不能逾其阃以念念即佛故，下下根亦能臻其域以念念即佛故。其所感佛、所生土，往往胜进，亦不一概方是极乐净宗。可谓横该八教、竖彻五时圆收所以圆超，所以彻底悲心，无问自说，且深叹其难信也。

【略注】

此段文一彰自力断惑之浅深，即事理一心；一彰佛力之超胜、名号功德之不可思议，即执持名号，念念即佛，当下圆明，无余无欠。

《要解》虽论事理一心，然其宗旨不在此。「当下圆明，无余无欠。」方为净宗特别宗旨，上上根不能逾此，则事理一心非为贵；下下根亦能臻其域，则具缚凡夫亦可横超。以念念即佛故，故「所感佛所生土，往生胜进。」如是利益，自非事理一心所能及。大师言：「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。」此即净土心要，亦为一部《要解》之指归。

若论事理一心，则不论事持理持（既不论事持理持，又何须分事持理持），断尽见思惑为事一心，断无明惑而见本性佛，为理一心。以横超法作竖出用者，多不离于此。故往往以事理一心而为准绳，理虽无可厚非，事则令人伤叹。以今时众生，多是垢障凡夫，住相取境，尚不可得，何能至事理一心？断见惑如断四十里长流，况断思惑乎？况断无明见本性乎？纵然将理讲得天花乱坠，亦无补于时益，所谓「机教时乖，难修难入」也。若又执以为未至一心而不得往生，则芸芸众生，将只有望而兴叹矣！如此，则未免「为断佛慧命疑误众生之狂言也」。古德虽顺通途教相而发挥事理一心之理，但并非以此为往生标准。如莲池大师言：

古云愚人求净业者，非唯不指理之一心，亦复不指事一心。事一，已非愚人，何况理一？故念佛者，守志不二，勿因三昧难成而改修余行，此之谓也。

又此一心不乱，亦分五教，今不叙者，以正指顿圆故。佛说此经，本为下凡众生，但念佛名，径登不退，直至成佛，正属顿圆。

印光大师亦言：

念佛三昧，说之似易，得之实难。…即不能得，以真信切愿、摄心净念之功德，当必稳得蒙佛接引，带业往生。事一心，若约蕅益大师所判，尚非现世修行人之身份，况理一心乎？以断见、思惑，方名事一；破无明、证法性，则名理一。若是内秘菩萨行，外现作凡夫，则此之二一，固皆无所难。若实系具缚凡夫，则事一尚不多得，况理一乎？

观莲池、印光二祖言，知净土心要不在事理一心，唯在深信佛力，深信名号功德。不论断惑与否，皆可乘愿往生。所谓「往生与否，全凭信愿之有无」也。

《要解》或言自力，或彰他力，须善加体会，方知其信愿一心之归趣。
　　若论「一心」别义，大师彰于「一声称念，圆转五浊」之中。其《灵峰宗论》中尤彰净土深意，言：

称名一声，即一声一心不乱；称名十声，即十声一心不乱；乃至称名七日，即七日一心不乱。

观此，知凡念佛者，声声皆不乱也当下圆明。经言若一日七日，一心不乱，正显此义。此乃显称名不被一切所乱，诸邪业系，无能碍者。自然蒙光摄取，而得往生。事理一心者，依断惑而论；今所言一心者，则纯显名号不被凡心所染、不被业力所侵之他力深义。称念即是不乱，即可横超，不断烦恼而得涅盘，此即净土一法「无藉劬劳修证」义。故无须于称名外别求一心不乱，正称名时，即是不乱，一声不乱，声声亦皆不乱。

持名一法，念念是佛，当下圆明，当下究竟。简易直接，至顿至圆。一代时教，唯此一法，最为契理契机。以契理故，竖彻五时华严时、阿含时、方等时、般若时、法华时，横该八教化仪四教：顿、渐、秘密、不定。化法四教：藏、通、别、圆；以契机故，流通遐代，圆摄群机。是极善最胜之法，圆收圆超一切法门。故大师言：
　　有目者，固无日下燃灯之理；而无目者，亦何必于日中苦觅灯炬？

修学净土，当知净土别义，不可以通途「事理一心」混乱「一向专念」义。弥陀本愿，唯标称名念佛，不言事理一心，但能相续称念，自与南无阿弥陀佛成为一体，自得一心。此是正定业，念念蒙光摄取，而不被烦恼业力所碍。故净土行者，但以弥陀永为依怙，别无他法系于心怀。唯凭本愿，一向念佛，自是一心不乱。所谓「不顾水火二河，正念直来」也。纵古佛再来，亦不改此衷。如印光大师所言：「吾人但以净土法门为一座大须弥山，全身靠倒，庶不被一切知识所夺，而现生生死可以了脱矣。否则，随风倒浪，了无已时。」大师对一日七日之释，乃顺圣道克期取证而言，故释一心时别论事理一心，以显取证浅深。然持名一法，既当下圆明，又何须克期取证？既不劳修证，又何须事理一心？若论克期深义，则以「毕命为期」为要，所谓一信永信，一向专念，终无退转也，善导大师谓之「上尽一形」。此义容后再论。
　　【要解】
　　问：《观经》专明作观，何谓不劳观想？

答：此义即出《观经》，彼经因胜观非凡夫心力所及，故于第十三别开劣像之观兼为观经发蒙，而障重犹不能念此念字谓观想，出观经彼佛，故于第十六大开称名之门。今经因末世障重者多，故专主第十六观。

当知人根虽钝，而丈六八尺之像身，无量寿佛之名字，未尝不心作心是。故观劣者，不劳胜观；而称名者，并不劳观想也。
　　【略注】
　　此问答乃为破以观想为上、轻忽持名之执，彰「不劳观想」义。
　　所谓观想，即《观经》十三定观。此十三定观但摄定机众生，因其摄机未普，故释迦如来又自开三福九品之散善，以摄散动根机。然犹有既无定善亦无散善之人，甚至为五逆十恶、_谤法阐提之辈，如此众生，别无出路，故于第十六观中，特为此等浊恶之人大开「称名」一行，以此最胜之法，摄极重恶人归于净土。善导大师言：「如此恶人，触目皆是。若遇善缘，即得往生；若不遇善，定入三涂，未可出也。」故知：极重恶人，无他方便，唯称弥陀，得生极乐。《弥陀经》专主持名，不劳观想等，正为应下劣之机。故蕅益大师言：「诸众生，别指五浊恶人。」人多重观想而轻忽持名，不知称名远胜观想。《圆中钞》于此辨之尤详，言有五种不同。今引其彰持名之殊胜处以明其义，其文言：

一、名实不同：名即佛界假名，实则佛界五阴，与夫国土。...今经所示，但持假名，故曰「闻说阿弥陀佛，执持名号」。是则依此经修，但以称佛名号，六字音声，而为所缘之境。无以观佛相好，以滥经宗。所谓一称嘉号，万德齐彰，举假名而全收实法。故知此经所示，乃「提纲挈领」之法门也。

二、缓急不同：...此经所示，持名方法，极其长期，在于七日，其次或六或五，乃至一日执持名号，一心不乱。并《观经》下辈往生，《大弥陀经》临终十念，即得往生。故知此经所示，乃「以急胜缓」之法门也。

三、难易不同：...今经所示，初心凡夫，但是有口能称，有心能念，皆可修之。故知：此经所示，乃「至简至易」之法门也。

四、纯间不同：...若执持名号，不简闲忙，不拘动静，行住坐卧，皆可修之。故知此经所示，乃「至捷至径」之法门也。

五、摄机不同：若依《观经》所修，唯被上根，故所修之机，狭而不广。称名之法，不择贤愚，不拣男女，若贫若富，若贵若贱，皆可修之。故知此经所示，乃「摄机极广」之法门也。

是则此经所明，只须执持名号。若事若理，悉以此而解说修行，不必更约观佛相好而杂附之。
　　莲池大师辨此义言：

观虽十六，言佛便周。今闻佛名，一心执持，可谓至简至易，功不繁施。举念欲生，便登彼国。是则难成之观，不习而成。故以持名念佛，所守尤为要约也。天如谓「大圣悲怜，直劝专称名号」是也。

《文殊般若经》亦言：

众生愚钝，观不能解，但令念声相续，自得往生。

善导大师《往生礼赞》释此义言：

问曰：何故不令作观，直遣专称名字者，有何意也？

答曰：乃由众生障重，境细心粗，识扬神飞，观难成就也。是以大圣悲怜，直劝专称名字，正由称名易故，相续即生。

《观经》虽详说十三定观之定善，及三福九品之散善，然于流通文中，特别付嘱弥陀名号，流通于遐代。故善导大师言：

上来虽说定散两门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。

又言：

此《观经》定散文中，唯标专念名号得生。

是知：

《观经》要义，唯在称名。虽广开定散二善之要门，其本意则欲导一切众生，入真实弘愿，一向专称弥陀佛名。（惜蕅益大师未睹此义，故虽有「不劳观想」点睛之笔，然废观立念之义终未大畅。）《弥陀经》乃续说《观经》流通分，舍定善散善，倡持名一行，直将心要和盘托出，显净土宗旨唯在持名，不在观想等诸要门。就法而言，唯持名一行，顺佛本愿；就机而言，唯持名一行，普应群机。是故释迦无问自说此法，诸佛证诚护念此法，劝称名求往。

【要解】

问：天奇毒峰诸祖，皆主参念佛者是谁，何谓不必参究？

答：此义即出天奇诸祖，前祖因念佛人不契释迦彻底悲心，故傍不甘，直下诘问，一猛提醒，何止长夜复旦？我辈至今日，犹不肯死心念佛真宗之脱离窠臼老作家，苦欲执敲门瓦子，向屋里打亲生爷娘，则于诸祖成恶逆，非善顺也。

【略注】

此问答为破以参究为上、轻忽持名之执，彰「不劳参究」义。

古来多有念佛之人，不知释迦说此法之悲心，不明弥陀摄取不舍之大愿，好执自心之种种修为，以求一心、开悟，而不求生净土，故禅宗祖师别开参究一行。大师《灵峰宗论》言其用意云：「古人本意，原欲摄禅归净，于禅宗开此权机。今人错会，多至舍净入禅，于净宗翻成破法，全乖净业正因。」真修净土者，自应专称佛名，无须涉参究一行。如印光大师言：

念佛之人，不可涉于禅家参究一路，以参究者，均不注重于信愿求生，纵然念佛，只注重看念佛的是谁，以求开悟而已。若生西方，无有不开悟者。

若开悟而惑业净尽，则可了生死；若惑业未尽，则不能仗自力了生死，又无信愿，则不能仗佛力了生死。自力佛力，两皆无靠，欲出轮回，其可得乎？须知法身菩萨，未成佛前，皆须仗佛威力，何况业力凡夫？

侈谈自力，不仗佛力，其语虽高超，其行实卑劣。佛力自力之大小，何止天渊之别。愿同人悉体此义！

蕅益大师于《灵峰宗论》中，对不劳观想参究等义，亦有所言，彰净土一法但称佛名之痛快直接。其文言：

念佛法门，虽该罗八教，圆收无量百千三昧，而下手之方，又最直捷痛快。

盖凡念相好、念法门、念实相等，固先开真解，然后下手，万无夹带疑情之理。

只今持名一法，亦只蓦直持去，不用三心两意，深信净土可生，发愿决定往生。万修万人去，断断可保任者。

若一点好胜之心，涉入参究，谓为向上，则脚根不稳，禅净两失之矣，智者不可不决定其所趋也。

【要解】

进问：此在肯心者则可，未肯者何得相应？

曰：噫！正唯未肯，所以要你「肯心」相应。汝等正信未开，如生牛皮，不可屈折。当知：有目者，固无日下燃灯之理；而无目者，亦何必于日中苦觅灯炬平常之极愚者，未免惊其孤峻，所谓难信之法也？

大势至法王子云：「不假方便，自得心开。」此一行三昧中大火聚语也。敢有触者，宁不被烧？

【略注】

大师于此彻底破除自力修行之执，劝吾人当舍一切，唯于持名一法，彻底承当，肯心自许（信

愿不二）。其言：

有目者，固无日下燃灯之理；而无目者，亦何必于日中苦觅灯炬？

即显净土一法，全仗佛力，不论自力。所谓目者即信愿，日者即阿弥陀佛无量光明名号，灯者即凡夫自力修行小智小慧。佛力如日光普照，无处不明。已有信愿者，自然专称佛名，不会再日下燃灯。无信愿者，既称佛名，亦在佛光摄取中，当下肯心，亦无欠少。故无须再苦觅灯炬，妄欲以称名希求开悟断惑等。有佛光普照，当下圆明，一切凡夫有碍之光皆隐而不耀，《大经》言：

一切菩萨、声闻光明，皆悉隐蔽；唯见佛光，明耀显赫。

菩萨光明尚隐而不见，何况凡夫？故无论有目无目，皆当舍弃一切，专称佛名。纵虽知一代时教，亦当如无智无识之辈，归命弥陀，唯事称名，安然享受佛光之沐浴，如是方为真念佛人。若称名而别求玄妙，苦觅灯炬，可谓「当渡而问津，对灯而觅火」也。

大师引用《念佛圆通章》「忆佛念佛，现前当来，必定见佛，不假方便，自得心开」一文，彰净土一法无须日下燃灯之妙义。良由净土一法，撩起便行，称念即生，自无须他种方便，唯念佛名，自得心开。大师释其「不假方便」言：

不假方便：谓即以念佛为第一胜异方便，非余一切方便所可及也。

故知净土一法，不假禅定智慧等方便，唯依口称佛名为第一方便。不凭修证，但称佛名，径登不退。至简至易，至顿至圆，如大火炬，烧尽一切。一切意见不容，一切知见不立，一切方便不论。若有私心我见、他宗他义杂于念佛中，妄有所求，即有假借，即是偷心，即非老实。修学净土，与一切法门迥异。其余法门，在广学多闻，依解起行，依行证果。净土一门，在深凭佛愿，专持佛名。一切不论，唯论佛力；一切不依，唯依称名。无有枝叶，唯一真实。纯而又纯，专而又专。诸祖对此皆有明示：

彻悟禅师言：

夫见道而后修道，修道而后证道。此千圣同途，千古不易之定论也。然见道岂易言哉！若依教乘，必大开圆解；若依宗门，必直透重关，然后得论修道。否则便为盲修瞎炼，不免撞墙磕壁，堕坑落堑矣。

唯净土一门则不然，从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐，其土有佛号阿弥陀，今现在说法。但发愿持名，即得往生。此乃佛心佛眼亲见之境界，非彼三乘贤圣所能知见也。但当深信佛言，依此而发愿持名，即是以佛知见为知见，不必别求悟门也。

又余门修道，先须忏其现业。若现业不忏，即能障道，则进修无路矣。

修净业者，乃带业往生，不须忏业。以至心念佛一声，能灭八十亿劫生死重罪故。

又余门修道，须断烦恼，若见思烦恼分毫未尽，则分断生死不尽，不能出离同居国土。

唯修净业，乃横出三界，不断烦恼，从此同居，生彼同居。一生彼土，则生死根株便永断矣。既生彼土，则常常见佛，时时闻法。衣食居处，出于自然。水鸟树林，皆悉说法。同居土中，横见上三净土。诸上善人，俱会一处，圆证三不退，一生便补佛位。

然则净土一门，最初省求悟门，末后不待发慧。不须忏业，不断烦恼。至极省要，至极径捷。及其证入，至极广大，至极究竟。学者当细心玩味而详择之，勿以一时贡高，失此殊胜最大利益也。

印光大师言：

须知吾人欲了生死，实不在多，只一真信切愿，念佛求生西方足矣。纵饶读尽大藏，亦不过为成就此事而已。是则多亦归少，少亦归多，多少同为成就此事而已。则多不为多，少不为少矣。

善导大师言：

若欲学「解」，从凡至圣，乃至佛果，一切无碍，皆得学也；若欲学「行」者，必藉有缘之法，少用功劳，多得益也。

法然上人言：

往生正业，称名为要，释文分明。不简有智无智，亦复显然，何必用学业为！不如一向念佛，疾得往生净土，值遇圣众，听受法门也。

又彼国庄严，昼夜说甚深法，自然开发圣解，证无生忍。但若未知「念佛往生」之义，学而知之，粗知则足矣；设得广学，凡智无几。

莫徒好智解，废称名之光阴也。

持名一法，不择根机，不凭学问，但能相续称名，即可往生无漏报土。下手易，成功高；用力少，得效速。此乃一切众生现生解脱之径路，是以自古及今，深通宗教之士，无不归心净土，一心念佛，并以此自行化他。如昙鸾大师舍四论讲说，一向归净土；道绰禅师搁涅盘广业，偏弘西方行；善导大师舍迂僻之路，一向专称弥陀佛名；莲池大师则将三藏十二部，留给他人悟；八万四千行，饶与旁人行，唯一向念佛；蕅益大师则不参禅、不学教、不谈玄、不说妙，而甘宝此一行；印光大师深通宗教，然于宗教二途，概不染指，唯于仗佛慈力往生西方一法，守

志不移；故始终老实念佛，不换题目。

古之贤哲，尚且如此，吾辈凡夫，岂能不仰承遗风，专持佛名？高山仰止，当志心于净土；早？万事，任凭弥陀，称南无阿弥陀佛。息绝是非善恶之念，弃舍玄妙不实之言。唯思「本愿不虚，称念必生」之外，心无所系。如古德言：「莫留诸教之得道于耳底，唯称本愿之名号于口中。」若欲通宗通教，则是偷心。此则头头不了，帐帐不清。不如安心作凡夫，一向念弥陀也！当善思大师所言：「若不能断有漏法，即不知戒意；若不能破我法二执，即不知教意；若不能斩破情关识锁，即不知祖师西来意。」一问三不知，何如念弥陀？且净土一门，轻巧方便，撩起便行，?那圆成。无触摸不透之感，无深不可测之叹，一切义理，尽在称名中。纵虽不知其文，不明其义也无妨，但能称名，必得往生。又思及「唯有念佛蒙光摄」，则知一切凡夫知见，莫非戏论；一切意见卜度，自然潜消。唯依正定业，专称弥陀名。能如是甘为愚夫，老实称名，即是真智慧，是大白莲花。微妙香洁，芳香四溢。诸佛赞叹，圣众齐迎。何幸如之！

【要解】

问：临终佛现，宁保非魔？

答：修心人不作佛观而佛忽现，非本所期，故名魔事。念佛见佛，已是相应。况临终非致魔时，何须疑虑？

【略注】

修其它法门，心无所系，一法不立；唯观自心，不着外相。因不求于佛而见佛，故难保非魔。净土一法，偏依相求，念佛见佛，理所当然，非为魔事。经言「佛与圣众，现在其前」即是其证。大师《起信论示胜异方便》言：

临终见佛菩萨，感应道交，定非魔事，不必致疑。以佛菩萨得大神通，决定护念有缘念佛众生，不失时故。

念佛无魔，念佛见佛，诸师亦多有明言，常观之，自知净土万无一失之殊胜，而归心念佛。

莲池《疏钞》言：

念佛者，佛威神力，佛本愿力，大光明中，必无魔事。

今念佛人，一生忆佛，临终见佛，因果相符，何得视为魔事？

又言：

末世修行，多诸障难，一亏正见，即陷群邪。无益更损，求升反堕。彼佛愿力威神，加被行人，大光明中，不遭魔事，能为护念，直至道场。今念佛者，以佛大愿摄受，大力匡持，威莫敢干，神不可测。虽有魔事，行将自消。又经云：念佛之人，有四十里光明触身，魔不能犯。以阿弥陀佛，及十方佛，常护念故。从今发心，直至道场，自始自终，吉无不利。

元照法师言：

今净土诸经并不言魔，即知此法无魔明矣！山阴庆文法师《正信法门》辨之甚详，今为具引彼：

问曰：或有人云：临终见佛菩萨，放光持台，天乐异香，来迎往生，并是魔事。此说如何？

答曰：有依《首楞严经》修习三昧，或发动阴魔；有依《摩诃衍论》修习三昧，或发动外魔（谓天魔也）；有依《止观论》修习三昧，或发动时魅；此等并是修禅定人，约其「自力」，先有魔种，被定激发，故有此事。尚能明识，各用对治，即能除遣。若作圣解，皆被魔障（上明此方入道，则发魔事）。今约所修念佛三昧，乃凭「佛力」，如近帝王，无敢干犯。盖由阿弥陀佛有大慈悲力、大誓愿力、大智慧力、大三昧力、大威神力、大摧邪力、大降魔力、天眼远见力、天耳遥闻力、他心彻见力、光明遍照摄取众生力，岂不能护持念佛之人，至临终时令无障碍耶？若不为护持者，则慈悲力何在？若不能除魔障者，智慧力、三昧力、威神力、摧邪力、降魔力，复何在
耶？经云：阿弥陀佛，相好光明，遍照十方世界，念佛众生，摄取不舍。若谓念佛，临终被魔障者，光明遍照摄取众生力复何在？况念佛人，临终感相，出自众经，皆是佛言，何得贬为魔境乎？今为决破邪疑，当生正信。

一代时教，唯净土一门，吉无不利，万不漏一。念佛见佛，决定生西。其余法门，稍亏正见，即受群魔。故古德言：「修行以念佛为稳当。」欲现生了生死、脱苦海者，岂可舍此千稳万当、至简至速之法，而修魔事非一、难行多端之道？

【要解】

问：七日不乱，平时耶？临终耶？

答：平时也。

问：七日不乱之后，复起惑造业，亦得生耶？

答：果得一心不乱之人，无更起惑造业之事宝鉴照妖。

问：大本十念，《宝王》一念，平时耶？临终耶？

答：「十念」通二时，晨朝十念属平时。十念得生，与《观经》十念称名同，属临终时。一念则但约临终时。

【略注】

《大经》第十八愿所言「乃至十念」，是净宗眼目、心要，净土所宗念佛，全依于此。能正确领解其义，方能明了大悲本愿之真实义，方能明了何为执持名号。蕅益大师只略提其要，未言其义。若观「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退」义，亦可知其大要。再旁参其《灵峰宗论》，则于「十念」之义，可明了无遗。

《灵峰宗论》言：

无论千百十，下至日念一声，但终生不替，便决定横超。

又言：

或昼夜十万、五万、三万，以决定不缺为准，毕此一生，誓无变改，若不得生者，三世诸佛，便为诳语。

又言：

修此念佛三昧，每日从十万起，以至一百或唯数声，下至日念一声，不拘数之多寡，但以终身不间断为则。

观大师言，知「乃至十念」，即相续念佛，无论每日念多念少，但以不间断为原则，如此则决定横超。

以上诸言皆不论修证深浅，明知往生不凭自力，全托佛愿，称念必生。故《要解》直言其纲要：「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。」若旁参昙鸾、善导之释，则于「十念」之义，可了如指掌。

昙鸾大师言：

言「十念」者：明「业事成办」耳，不必须知头数也。

此言明：往生业事已经成办，不必知数之多少，但能称念，即可往生。良由阿弥陀佛于十劫之前，即已成就十方众生之往生功德，故今称念，必得往生也。

善导大师依《观经》「汝若不能念彼佛者，应『称』无量寿佛。如是至心，令『声』不绝，具足十念，『称』南无阿弥陀佛」等文，以「声」释「念」，言「十念」即「十声」。并释第十八愿言：

若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，

下至十声，乘我愿力，若不生者，不取正觉。

善导大师之释，既彰称名必得往生，又将「十念」之「念佛」明言为口称佛名，不涉他义。净土宗旨，便清晰明了：弥陀本愿，一目了然。今《弥陀经》言执持名号，亦即口称名号之证言。此义于《般舟经》亦有明证，其言：

阿弥陀佛语是菩萨言：欲来生我国者，常念我名，莫有休息，如是得来生我国土。

又，所谓「十念」，亦非定数，名曰「乃至」十念，即多少相容之义（后来祖师应时应机所开之晨朝十念法，及《观经》临终十念，皆不出「乃至十念」之外）。《大经》或言「一念」，或言「十念」，即是举少摄多。善导大师释为：

上尽一形，下至一日一时一念等；（从多向少）或从一念十念，至一时十日一形。（从少向多）大意者：一发心以后，誓毕此身，无有退转，唯以净土为期。

又言：

一切造罪凡夫，但回心念阿弥陀佛，愿生净土，上尽百年，下至七日一日，十声一声等；命欲终时，佛与圣众，自来迎接，即得往生。

观此，知「乃至十念」即各随己缘，相续称名，终身不替。以遇缘有先后，时间有长短，而有长至一形平生、或短则一声临终之念佛。故善导大师将「乃至十念」释为「上尽一形，下至十声、一声、一念等」，此即总显念佛必定往生。不论上智下愚，不论净秽善恶，但相续称念，必得往生。经中虽有一念、十念之文，唯彰「念佛必生」义。如善导大师言：

上尽一形至十念，三念五念佛来迎。

直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生。

弥陀普应群机，故发「乃至十念」之愿。平生遇缘者，则应上尽一形念佛；临终方遇此缘者，则下至十声一声，皆得往生。

「乃至十念」，深显弥陀无所拣择、平等普度之大悲，亦彰弥陀深观群机、巧设方便之大智。释迦本师释为「执持名号，若一日，若七日」，即彰「毕命为期、相续称念」义（即前所言「克期」深义）。虽言一日七日，实则上下通摄。

净土一法以「一向专念」为宗旨，念多念少，各各随分随力而已，未有一概。不拘数之多寡，但以终身不间断为则。此即净土修学方针、目足、指南。

念佛不间断，有二义：

一、心不间断：即信愿之心不断。如古德云：「一信之后，永不再疑。」一信永信，此信心相续，即是不间断，必得往生。昙鸾大师所言信心淳一、信心决定、信心相续，即显此义（蕅益

大师判此为慧行）。

二、行不间断：即口称佛名，上尽一形，下至一声，相续不断，亦必得往生，以顺佛愿故（蕅益大师判此为行行）。此尤为净土易行之极致，无须多闻，不凭智慧，不劳苦修，亦不问信之深浅；但有口即能称，有心即能念，称念必得生。唯此一行，是为易行，是为疾至，是为大权巧、异方便。是故龙树菩萨言：

若人欲疾至，不退转地者，
应以恭敬心，执持称名号。

又，信行二而不二。信不间断，自显为行不间断；行不间断，则信在其中。故不可于称名之外别求于信。信者：信名号，信称名必生也。非于名号之外，别有所信。若舍此名号，妄于虚妄心中，别求于信，亦如缘木求鱼，何处可得？反而废失称名之大功，失无上之大利。且根有利钝、智有浅深，则信愿亦自有深浅，甚至有暂信暂不信者。如此众生，唯依相续称名，便可横超。净土一法，易行易往，即在于此。
《观经》下品下生之人，被苦所逼，不遑念佛，唯依口称佛名而遂往生。知往生唯凭佛力，不涉心品。凡夫之心，总皆虚妄，不出生死；唯万德洪名，是为真实。能相续称念，则莫不皆往。

他宗论净土者，多以种种义理而释「念佛」之义，理似高妙，却将简单易行之道，变成难知难行之法。使念佛之人不得其要，而疑虑丛生。善导大师楷定古今，言持名即口称佛名。不论何人，但能相续称念，即合于「乃至十念」之义，则可往生净土。故古德言：「念佛非诸智者所言观念之念佛，亦非深入经藏悟念心之念佛；为往生极乐，唯称念南无阿弥陀佛而无疑，思『决定往生』而称念之外，别无深奥也。但所谓三心四修者，皆含于『称南无阿弥陀佛，决定往生』之想念中。此外，若存深奥，则外于二尊之怜愍，漏于本愿。欲信念佛之人，纵虽能学一代之法，亦成一文不知之辈，勿现智者之相，唯一向念佛。」【要解】

问：十念一念并得生，何须七日？

答：若无平时七日工夫，安有临终十念一念确极？纵下下品逆恶之人，并是夙因成熟，故感临终遇善友，闻便信愿。此事万中无一，岂可侥幸？《净土或问》斥此最详，今人不可不读。【略注】

大师恐吾人执临终十念一念往生而存侥幸之心：现在不念，期待临终之一念，故以此破之。欲使修净土者，自信受之后，当相续念佛，不可远待临终之十念一念。应信十念一念亦得往生，而行一生之念佛。

或有行人执临终念佛往生之人，乃多劫善根成熟，而视自身虽平生遇缘，但业障深重，未必得生。此因不知「乃至十念」通于「平时」与「临终」二时故。临终十念一念尚得往生，长时称名岂得不生？临终遇缘固为宿缘，平生遇缘更为胜事。印光大师言：

世有愚人，知见狭劣，谓己工夫浅薄，业力深厚，何能即生？不知众生心性，与佛无二，五逆十恶，将堕地狱，遇善知识，教以念佛，或满十声，或止数声，随即命终，尚得往生。
《观经》所说，何可不信？彼尚往生，况吾人虽有罪业，虽少工夫，较彼五逆、十恶，十声、数声，当复高超多多矣！何可自暴自弃，以致失此无上利益也。如来称此为难信之法者，以其下手易而成功高，用力少而得效速。其圆顿直接、广大简易，超出一代通途教理之上，非宿有善根，绝难信受奉行也。

故知，凡信受称名者，不论平时、临终，皆深有宿缘。但以遇缘有先后，故有长在一形、短则一声之念佛。平生遇缘者，即当尽此一生，相续念佛，不可远待临终。且念念即临终，念念即生死，当以无间心、无后心而随缘念佛。安住佛光中，称名度时光。
【要解】

问：西方去此十万亿土，何得即生？

答：十万亿土，不出我现前一念心性之外。以心性本无外故，又仗自心之佛力接引，何难即生？如镜中照数十层山水楼阁，层数宛然，实无远近。一照俱了，见无先后。「从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐」亦如是。「其土有佛，号阿弥陀，今现在说法」亦如是；「其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，现在其前；是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土」亦如是。当知字字皆海印三昧，大圆镜智之灵文也。
【略注】

西方虽遥，但称佛名，仗佛慈力，一念之间，即得往生。不得以世俗知见，论往生之难易。远近乃顺凡情相对之言，此经言其远，
《观经》则言其近。其文言：「阿弥陀佛，去此不远。」四料拣云：「从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐，是约『远』也；若一念信心，念佛即到西方，是约『近』也。故云亦近而亦远。」若依凡夫之心行，则与西方相隔十万亿佛国土也。以凡心极秽，极乐极净故。然虽远在十万亿国土，亦不出我真心之外，佛力亦是我真心本有功德力，凡夫因妄想执着而不自知，藉弥陀愿力而显。全仗他力，即全仗自心本有功德力，自他无二。故若称名，则属极乐圣数。如大师所言：「念佛，则佛界人耳。」【要解】

问：持名判行行，则是助行，何名正行？

答：依「一心」说信愿行，非先后，非定三。盖无愿行不名真信，无行信不名真愿，无信愿不名真行。今全由「信愿」持名，故信愿行三，声声圆具，所以名多善根福德因缘。
《观经》称佛名故，念念中除八十亿劫生死之罪，此之谓也。若福善不多，安能除罪如此之大？

【略注】

大师于此揭示「信愿行」三者之心髓：依「一心」而说「信愿行」。显净土行者，若信受弥陀本愿，其自心归命之心自然具足「信、愿、行」三德。信愿行三，不离一心。非先后，非定三，声声圆具，一体圆满。言「信」则「愿行」在其中，言「愿」则「信行」在其中，言「行」则「信愿」在其中。一而三，三而一，总显「一心」也。如天亲菩萨言：

世尊我一心，归命尽十方，
无碍光如来，愿生安乐国。

故祖师或从信入，言信者必生；或就愿言，言愿生必生；或就行论，言称名必生。意显净土一法，三门互摄，如同一门，彰「信愿行，非先后，非定三，声声圆具」之深义。而信愿行，又缘于弥陀大愿，缘于万德洪名。因闻「若不生者，不取正觉」之誓愿，知他力可乘，称念必生，则信心自生，愿心自发，如昙鸾大师言：「不待劝而弯弓。」信愿生则自然执持名号。故知信愿行三，无不圆彰于万
德洪名中，大师言：「今以此果觉，全体授与浊恶众生。」即彰「信愿行」皆弥陀所授。善导大师「六字名号释」，即圆显此义。其《观经疏》言：

言「南无」者：即是「归命」，亦是「发愿回向」之义；言「阿弥陀佛」者：即是其「行」；以斯义故，必得往生。

此六字释彰名号圆具信愿行，能摄众生归命于佛，能将无量功德赐予归命众生。凡称名求往者，往生资粮自然圆满多善根多福德，以「阿弥陀佛」即是其「行」故。

就法体而言，南无阿弥陀佛已自圆成，故非先后；南无阿弥陀佛本来一体，故非定三。若信「念佛必生」而称念南无阿弥陀佛，即是信愿行三，声声圆具。

蕅益大师就「机」而言信愿行三，声声圆具。善导大师就「法」而论六字洪名，圆具信愿行。两相对照，更显机法不离、机法一体之义。法体本具信愿行，故众生称念亦自然具足信愿行。经中言「闻说阿弥陀佛」，即将机法摄为一体。闻者机，阿弥陀佛者法。闻名欲往生，自然皆悉到彼国。

法不孤起，仗缘方生，有「强缘」自有「胜因」。弥陀大愿触动我心，威力摄持，自然圆成「信、愿、行」。诚所谓「缘之所在，恩德洪深，能令欢喜信入，能令体性开发」也。

【要解】

问：临终猛切，能除多罪，平日至心称名，亦除罪否？

答：如日出，群暗消；称洪名，万罪灭。

【略注】

弥陀佛名，多善多福，不论平时临终，不论至心散心，不论罪福多少，但称佛名，业障自消。如日出，群暗皆消；称洪名，则万罪自灭。大师《灵峰宗论》言此更明：

无论至心、散心，声声灭八十亿劫生死重罪。

经论对念佛灭罪多有阐释，今略引如下，以绝疑虑。

《观经》言：

若善男子善女人，但闻佛名、二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念。

又言：

以汝称佛名故，诸罪消灭。

古德言：

百亿劫中生死罪，才称名号尽消除。

嘉祥大师言：

佛有无量功德，念佛无量功德，故得灭无量罪。

法位大师言：

诸佛皆德施名，称名即称德，德能灭罪生福，名亦如是。

若信佛名，能生善灭罪，决定无疑；称名往生，此有何惑？

庆文法师言：

良由佛名从真应身而建立故，从慈悲海而建立故，从誓愿海而建立故，从智慧海而建立故，从法门海而建立故。若但专称一佛名号，则是具称诸佛名号，功德无量，能灭罪障，能生净土，何必生疑乎？

印光大师言：

承万德万灵之威力，销融惑业，灭除罪愆。若轻霜之对于赫日，犹片雪之落于洪炉。利益难名，功勋罔测。

《智论》言：

有诸菩萨，自念谤大般若，堕恶道中，历无量劫，虽修余行，不能灭罪。后遇知识，教念阿弥

陀佛，乃得灭障，超生净土。
　　又言：

诸余三昧，非不三昧。何以故？或有三昧但能除贪，不能除瞋痴；或有三昧但能除瞋，不能除痴贪；或有三昧但能除痴，不能除贪瞋；或有三昧但能除现在障，不能除过去未来一切诸障。如常修念佛三昧，无问过去未来一切诸障，悉皆除也。
　　善导大师言：
　　利剑即是弥陀号，一声称念罪皆除。
　　谤法阐提行十恶，回心念佛罪皆除。
　　又言：
　　四十八愿殷勤唤，乘佛愿力往西方；
　　无问罪福时多少，心心念佛莫生疑。

纵观经论祖释，知修余法门，重罪难消。唯念佛名，一切诸障，自然消除，诸邪业系，无能碍者，故独称念佛为三昧中王。多障凡夫，唯依此法，可灭诸罪，径登不退。
　　经言，称佛名号，除灭罪往生之外，现世犹获十种利益：
　　一者：昼夜常得一切诸天、大力神将、河沙眷属，隐形守护。
　　二者：常得二十五大菩萨，如观世音等，及一切菩萨，常随守护。
　　三者：常得诸佛昼夜护念，阿弥陀佛常放光明，摄受此人。
　　四者：一切恶鬼，若夜叉，若罗刹，皆不能害。一切毒蛇、毒龙、毒药，悉不能中。
　　五者：火难水难、怨贼刀箭、牢狱枷锁、横死枉生，悉皆不受。
　　六者：先所作业，悉皆消灭。所杀怨命，彼蒙解脱，更无执对。
　　七者：夜梦正直，或复梦见阿弥陀佛胜妙色像。
　　八者：心常欢喜，颜色光泽，气力充盛，所作吉利。
　　九者：常为一切世间人民恭敬供养，欢喜礼拜，犹如敬佛。

十者：命终之时，心无怖畏，正念现前，得见阿弥陀佛及诸圣众，持金莲华，接引往生西方净土。尽未来际，受胜妙乐。
　　《现世利益和赞》言：
　　念南无阿弥陀佛，胜过一切之功德，即使三世之重障，亦必转变为轻微。
　　念南无阿弥陀佛，此世利益无限际，流转轮回之罪消，定业中天亦皆除。
　　念南无阿弥陀佛，梵天帝释皆归敬，所有诸天各善神，日日夜夜常守护。
　　念南无阿弥陀佛，四大天王皆共同，日日夜夜常守护，四方恶鬼不敢近。
　　念南无阿弥陀佛，坚牢地只亦尊敬，如同形影互相随，日日夜夜常守护。
　　念南无阿弥陀佛，难陀跋难大龙等，无量龙神皆尊敬，日日夜夜常守护。
　　念南无阿弥陀佛，炎魔法王亦尊敬，五道冥官皆共同，日日夜夜常守护。
　　念南无阿弥陀佛，他化天之大魔王，亦在释迦文佛前，誓言必作常守护。
　　此等天神与地只，悉皆名为善鬼神，此等善神皆共同，守护念佛诸众生。
　　愿力不思议信心，即是大菩提心故，所有天地恶鬼神，皆得一一敬畏服。
　　念南无阿弥陀佛，观音势至亦偕同，恒沙尘数诸菩萨，如影相随在身边。
　　无碍光佛之光中，有无数之阿弥陀，各各化佛皆相随，保护真实信心者。
　　念南无阿弥陀佛，十方无量数诸佛，百重千重来围绕，欢喜相随常守护。

一句佛名，利益无穷，功勋难量。凡称念者，吉无不利。现生可消业障，蒙佛护念，住不退转；命终则蒙佛接引，生于净土，圆成佛道。故无论为求往生或现世利益，皆当一向专念无量寿佛，不必舍此他求。但称佛名，即是多善根多福德，虽不求世间福报，亦自得世间福报。临命终时，则往生西方，圆满成就无上功德。故念佛之人，只管念佛，不杂用心，则种种利益，尽在其中。

不知念佛功德者，多心行不纯，好杂修万行。以为愈多愈好，不知愈精愈妙。故凡所知佛菩萨圣号、及诸经咒等，莫不皆念。蕅益大师言：
　　持一佛名，即为一切诸佛护念，不异持一切佛名。
　　印光大师亦言：

实则阿弥陀佛，与十方三世一切诸佛，威神功德，悉皆齐等，非念阿弥陀佛不能消灾延寿也。时值末法，人根陋劣，唯念佛一法，最为当机。有许多人，凡所祈祷，皆以人不能尽念颂之经咒为事，不知阿弥陀佛万德洪名，持之尚可成佛，岂不能消灾乎？

是故，学修净土，当心不旁依，唯称佛名。无论为消灾免难，超荐亡灵，或求生净土，皆当一向专称弥陀佛名。印光大师在其
《文钞》中对此处处言及，凡请印光大师超荐度亡，及作种种佛事者，大师一一皆为念佛，言：「念佛利益比他种佛事功德殊胜。」又言：「须知作佛事，唯念佛功德最大。」大师深知专杂之利弊，深知今时众生之根性。故处处劝人老实念佛。言：「凡修持宜专不宜杂，念佛一法，超过一切，或荐亡，或祈亲寿，并一切所求，皆可如愿。但以求西方为主，万不可求来生福报。若求来生福报，便无往生之利益矣。」【要解】
　　问：散心称名，亦除罪否？

答：名号功德不可思议，宁不除罪？但不定往生。以悠悠散善，难敌无始积罪故。当知积罪假使有体相者，尽虚空界不能容受。虽百年昼夜弥陀十万，一一声灭八十亿劫生死之罪。然所灭

罪如爪上土，未灭罪如大地土。唯念至一心不乱，则如健人突围而出，非复三军能制耳。然称名便为成佛种子，如金刚终不可坏。佛世一老人求出家，五百圣众皆谓无善根。佛言：此人无量劫前为虎逼，失声称南无佛。今此善根成熟，值我得道，非二乘道眼所知也。由此观之，《法华》明过去佛所，散乱称名，皆已成佛，岂不信哉？

【略注】

所谓「散心称名」，指偶尔称名，未能信受长时念佛者。其所引《法华》「失声称佛」一文，即是其证。偶称佛名，未能相续，虽可灭罪，则不定往生也。若有信愿，散心念佛，亦必得生。通观《要解》，自可信知此义，大师言之甚多，略举一二：

一：多障有情，依斯径登不退。

二：我虽昏迷倒惑，苟一念回心，决定得生。

三：佛见众生临终倒乱之苦，特为保任此事。

四：现生发愿持名，临终定生净土。

五：无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。

观以上诸言，知其所指念佛者，皆是散心之人。其《灵峰宗论》则直言「散心念佛，必得往生」。其文言：

信得决，愿得切，虽散心念佛，亦必往生。

又言：

鹦鹉鸜鹆，犹得往生，谓念佛人，不得往生，可乎？吾辈生于末世，既无天眼，又无宿命智通，佛语不信，更信何语？苟于佛语，谛信无疑，则娑婆何啻旅邸，净土何啻家乡！

此等皆显念佛决定往生，至于其所言「念至一心」者，有「死尽偷心，宝此一行」义，即信愿专持名号。欲明一心之义，当别明信愿之旨。如印光大师言：「念佛法门，注重信愿。有信愿，未得一心，亦可往生。世人多注重一心，不注重信愿，已是失其扼要，而又生一既未得一心，恐不得生之疑，则完全与真信切愿相反矣。此种想念，似乎是好想念；实则由此而益加信愿，以至一心，则是好想念。若由因不得一心，常存一不能往生之心，则成坏想念矣。不可不知！」「益加信愿，以至一心」，此即净土修学要诀。益加信愿者，即是归一之道。即深信佛力、深信名号功德，深信称名必生。能如是信而一向专称，即是至于一心。此一心非事理一心，乃信、行归一之安心一心，即「死尽偷心，宝此一行。」善导大师所判「安心、起行」，即深彰唯信本愿专称名号之安心一心。得生与否，即在于此，不在定心散心。纵有定心，亦为有漏之少福德，难出轮回。必藉信愿回向，方可得生。

《观经》下品下生者，被苦所逼，不遑念佛。即显示其无有正念，无有定心。虽惶恐不安，然因十声称名，即得往生。故知，散心念佛，决定往生。亦唯散心念佛之往生，方是可贵之本愿。研习《要解》，须善会其义，不得死于言下。当前后通观，同时可参其余祖师之言，以明净土微妙之义。今引诸祖之言，以证「念佛必得往生」要义。

善导大师言：

弥陀智愿海，深广无涯底，闻名欲往生，皆悉到彼国。

其有得闻彼，弥陀佛名号，欢喜至一念，皆当得生彼。

设满大千火，直过闻佛名，闻名欢喜赞，皆当得生彼。

万年三宝灭，此经住百年，尔时闻一念，皆当得生彼。

法照禅师言：

如来尊号甚分明，十方世界普流行，

但有称名皆得往，观音势至自来迎。

弥陀本愿特超殊，慈悲方便引凡夫，

一切众生皆度脱，称名即得罪皆除。

莲池大师言：

恶人念佛，尚得往生，何况恶未必如善和？

畜生念佛，尚得往生，何况灵而号为人类？

以此比况，知必生也。

死心禅师言：

弥陀甚易念，净土甚易生。汝若念佛不生净土，老僧当堕拔舌地狱。

印光大师言：

若以真信、切愿，念佛求生西方，则无论功夫深浅、功德大小，皆可仗佛慈力，往生西方。此如坐火轮船过海，但肯上船，即可到于彼岸。乃属船力，非自己本事。信愿念佛亦然，完全是佛力，不是自己道力。

观诸祖言，自可深信「众生称念，必得往生」。当不顾妄念余念，不谓散乱不净，不论罪福多少，唯称名号。行住坐卧，不离于口；时处诸缘，不绝于声。散心增时亦南无阿弥陀佛，妄念起时亦南无阿弥陀佛，善心生时亦南无阿弥陀佛，不净之时亦南无阿弥陀佛，清净之时亦南无阿弥陀佛……。此即决定往生之方便，纳于心腑莫忘失。

凡有疑者，或疑自身业障深重，或疑自己修为日浅。此等皆因不知念佛功德超胜故。须知弥陀愿力深重，尚不弃五逆十恶，何况余者？尚收功于十念一念，何况多念？凡夫之业障，虽尽虚空界不能容受，然「信愿庄严一声」，即可「圆转五浊」，罪业岂碍弥陀大愿摄取？如巨石置于船上，即可不堕。然大师恐吾人视此法「易而慢不策勤、浅而妄自藐轻」，故作此激励之言。不可疑念佛不得往生而自生障碍，如古德言：

休言极乐苦难生，才说难生是障门；

佛力自能除业力，信根端可拔疑根。

善导大师「二河白道」喻，形象说明，念佛之人，直至临终，犹是散乱凡夫。其贪瞋之水火，从未停息。各深无底，南北无边。交相迭起，常无休息。隐约之中，见一白道，通于彼岸。故思之：「我今回亦死，住亦死，去亦死，一种不免死者，我宁寻此道，向前而去。既有此道，必应可度。」正于疑虑惶怖之际，得闻释迦劝言：

仁者！但决定寻此道行，必无死难，若住即死。

又蒙弥陀悲心招唤：

汝一心正念直来，我能护汝；众不畏堕于水火之难。

此人闻已，不顾别解、别行人等之所惑乱，一心直进，念道而行。须臾即到彼岸，永离诸难。善友相见，庆乐无已。

修净土者，仰蒙释迦发遣，指向西方；又藉弥陀悲心招唤。当信顺二尊之意，不顾水火二河，一向念佛。乘彼愿力，决定往生。

既为生死凡夫，自必贪瞋不息，妄念不止。如古德言：

妄念原是，凡夫本体，妄念之外，别无心也。直至临终，犹是一向，妄念凡夫。知此念佛，即蒙来迎。乘莲台时，能翻妄念，成为觉心。

从妄念中，所出念佛，犹如莲华，不染污泥。决定往生，不可有疑。

莫厌妄念多，应叹信心浅。故以深信心，常称弥陀号。

蕅益大师所言「虽百年昼夜弥陀十万，一一声灭八十亿劫生死之罪。然所灭罪如爪上土，未灭罪如大地土。」此亦大师方便劝说，欲使众生知自身现是生死凡夫，罪业深重，当惕励念佛，勿虚耗时日。若真如此，则罪业何能消完？凡夫则往生难矣；非但凡夫不能往生，上至等觉菩萨犹有一品无明未尽，亦难往生矣。如此，则净土一法，于诸众生，终无利益。四十八愿，便成徒设；三经所说，即成虚言。大师所言「下至日念一声，终生不替，便决定横超」亦成戏言。思此，故知此是大师激励之言。实则罪业是虚，名号是实；罪业是假，名号是真。罪业虽遍满虚空，不碍弥陀光明摄取。但称佛名，则万罪自灭。如千年暗室，光若暂至，即便明朗。如片雪落于洪炉，瞬间即化。一声称念，圆转五浊，方为净土真实义。然虽一声圆转，而不废常时称名，此即大师之用意。即信「一声圆转」，而行一生之念佛。如此即是「以至一心」之旨，自然乘佛愿力，突围而出。

彼无碍光如来名号，既能破一切无明，满一切志愿。然有称名忆念，无明犹在，而不满所愿者，何也？昙鸾大师谓之信心不淳，其文言：

由不如实修行，与名义不相应故也。云何为不如实修行，与名义不相应？谓不知如来是「实相身」，是「为物身」。

又有三种不相应：一者信心不淳，若存若亡故；二者信心不一，无决定故；三者信心不相续，余念间故。

此三句，展转相成：以信心不淳，故无决定；无决定，故念不相续。亦可念不相续，故不得决定信；不得决定信，故心不淳。与此相违，名与实修行相应。是故论主建言「我一心」。

此「三不相应」，一言以蔽之，即信心不具足，以怀疑佛智、怀疑名号功德、怀疑称名必生故。反之，若深信佛力，深信名号功德，深信称名必生。则信心自然归一，淳而不染，定而不乱，续而不绝。

弥陀佛名，是实相身，圆具万德；是为物身，能消诸罪，能破无明，能满志愿。念佛者，若信「称念必生」而常称佛名，即是信心淳一、相续、决定之相。若疑念佛往生者，则是自生障碍。虽疑而不舍念佛者，但能相续不绝，临终亦定生净土。只是现生自生疑惑，心多顾虑也。若心多疑者，当细听弥陀的悲心招唤：「汝一心正念直来，我能护汝，众不畏堕于水火之难。」

【要解】

伏愿缁素智愚，于此简易、直捷、无上圆顿法门，勿视为难而辄生退诿，勿视为易而漫不策勤，勿视为浅而妄致藐轻，勿视为深而弗敢承任。

盖所持之名号，真实不可思议即心故；能持之心性，亦真实不可思议即佛故。持一声，则一声不可思议；持十百千万无量无数声，声声皆不可思议也读者当知此，此优昙钵罗出现时也。

【略注】

此即承上之劝言，以除众生种种偏邪之见。

净土一法简易直捷，至顿至圆。乃至一声，圆转五浊，具足无上功德。一声如此，声声亦如此；一声不可思议，声声亦皆不可思议。而不可思议之至，则在乃至十念，皆得往生；称名自归，即入必定。故大师劝勉吾人：

勿视为「难」而辄生退诿，勿视为「易」而漫不策勤，勿视为「浅」而妄致藐轻，勿视为「深」而弗敢承任。

「难」者：即难知难信。因难知，故难信。所谓「全体是佛境界，非九界自力所能信解」也。或谓极乐在十万亿国外，何以一念即生？或谓少善难生，何以称名即往？或谓国土高妙，何以凡夫得生？以是故自生退心。然法门虽难知而易往，故大师劝言「勿视为难而辄生退诿」。以三根普被故，五乘齐入故，回心皆往故。

「易」者：即易行易往易证。有口即能称，有心即能念，下至日念一声，终身不替，便决定横超；一生彼国，即圆证三不退。或谓临终一念亦得往生，何须一形念佛？或谓信愿即生，何需念念称名？此等想念万万不可存。故大师劝言「勿视为易而漫不勤策」。

「浅」者：即不凭丝毫修证，唯口称佛名而已。或视为浅而轻视此无上妙法，故大师劝言「勿视为浅而妄致藐轻」。以「上上根不能逾其阃」故，声声皆不可思议，当下圆明，念念即佛故。

「深」者：有二义：一佛力甚深，全体是佛境界，唯佛与佛乃能知之。二果报甚深，凡夫例登补处，超尽四十一因位（故难知难信）。或高推圣境，不敢承当；或疑凡夫未断惑业，何得横超。故大师劝言「勿视为深而弗敢承任」。以「下下根亦能臻其域」故，本为凡夫故。

此法即浅即深，彻上彻下。上智亦难彻知，下愚却能潜通。九界众生舍此，上不能圆成佛道；十方诸佛离此，下不能普济群萌。法门微妙，唯佛与佛能究竟，非九界自力所能信解。是一切众生速出生死之第一要道，一切诸佛疾成正觉之最上法门，不可以简便易行视作等闲。所谓「莫将容易得，便作等闲看」也。

学修净土，当于「易处、浅处」着眼，当于「难处、深处」深信，如此则自可得大利益。因此一法，有「极难、极易、极浅、极深」之不可思议，故独为难信之法。若难信而能深信，易行而能勤行，所谓「六字大经王，勤诵无休息」，则可谓善学净土者也。

此「四勿」，亦对治偏执之法药：智者不可视其「浅、易」而轻视，愚者不可视其「深、难」而不敢承当。良由智者有好高之弊，愚者有下劣之心。若各除其偏，则可共入一实之道。

【要解】

（丙）二重劝

【经文】

舍利弗，我见是利，故说此言。若有众生，闻是说者，应当发愿，生彼国土。

【要解】

我见者：佛眼所见，究尽明了也。

是利者：横出五浊，圆净四土，直至不退位尽，是为不可思议功德之利也。

复次，是利：约命终时「心不颠倒」而言此解确甚令人骨寒。

盖秽土「自力」修行，生死关头，最难得力。无论顽修狂慧，(心么)(心罗)罗无功。即悟门深远，操履潜确之人，倘分毫习气未除，未免随强偏坠。永明祖师所谓「十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去。」此诚可寒心者也。初果昧于出胎，菩萨昏于隔阴。这里岂容强作主宰，侥幸颟顸？

唯有信愿持名，仗「他力」故。佛慈悲愿，定不虚捐。弥陀圣众，现前慰导，故得无倒，自在往生。佛见众生，临终倒乱之苦切肤刻骨，特为保任此事。所以殷勤再劝发愿，以愿能导行故也。

【略注】

此处是为第二重劝，示「持名即得往生」之大利，是故殷勤再劝「闻是说者，应当发愿，生彼国土。」蕅益大师此段释文，即彻显「散心念佛，必得往生」之义。

观大师言，知经中所言「是利」有二义：

一者，执持名号者，临命终时，弥陀圣众，现前慰导，得心不颠倒之利。

二者，念佛乘愿，必得往生；一得往生，即得圆净四土之利。

此二利即显念佛之人，临终无有障碍，必得往生而成佛。此即是阿弥陀佛不可思议功德之利。本师见此，故特说之。莲池大师言：

无利益语，佛所不谈。持名即得往生，于诸众生，有大利益，故佛说也。良由已得往生，是名「自利」；生彼国已，闻法得道，还能广度无量众生，是名「利他」。具斯二利，故云大利。

念佛能得「心不颠倒，往生净土」之利，乃仗「他力」故。大师先彰自力修行之难，后显净土往生之易。

若依自力修行，生死关头，最难得力。尚有丝毫习气未除，则必随业流转。纵有大智慧、大神通、大辩才，亦将瞥尔随他去。后之「五决定」文，即彰末法众生欲仗自力了生死者，恐梦也梦不着。能于此反省，自能深归净土，仰凭佛力。如大师言：

幻身梦世，刹那迁逝，趋向死门，如囚赴剠。

辩智神通，何能稍制？唯有持名，斯为上计。

若仗佛力，则心不颠倒，自在往生。一代时教，唯信愿持名，仗他力故，使众生临终无颠倒之事。此乃全仗他力，而非自己修为。以佛现前摄受故，而得心不颠倒；非心不颠倒，佛方现前。此义多有曲解，略引经论以广明此义。

《称赞净土佛摄受经》言：

临命终时，无量寿佛，与其无量，声闻弟子，菩萨众俱，前后围绕，来住其前。慈悲加佑，令心不乱。

《大经》言：

今此经典，甚深微妙，广利众生。若有众生，于此正法，受持、读诵、书写、供养，彼人临终，假使三千大千世界满中大火，亦能超过，生彼国土。

偈言：

假使大火满三千，及彼庄严诸牢狱，
如是诸难悉能超，皆是如来威德力。

《悲华经》言：

临命终时，我当与大众围绕，现其人前。其人见我，即于我前，得心欢喜。以见我故，离诸障阂，即便舍身，来生我界。

又说愿言：

所有众生，若闻我声，发愿欲生我世界者，是诸证生，临命终时，悉令见我，与诸大众，前后围绕。我于尔时，入无翳三昧。以三昧力故，在于其前，而为说法，以闻法故，寻得断除一切苦恼，心大欢喜，故得宝真三昧。以三昧力故，令心得念及无生忍，命终之后，必生我界。

《称扬诸佛功德经》言：

若有得闻无量寿如来名者，一心信乐，其人命终，阿弥陀佛，与诸比丘，住其人前，魔不能坏彼正觉心。

《鼓音王经》言：

若有四众，能正受持彼佛名号，临命终时，阿弥陀佛即与大众，住其人前，令其得见。

《圆中钞》言：

娑婆众生，虽能念佛，浩浩见思，实未伏断，而能垂终，心不颠倒者，原非自力而能主持，乃全仗弥陀乘大愿船，而来拔济；虽非正念，而能正念，故得心不颠倒，即得往生。

印光大师言：

唯念佛求生净土法门，专仗弥陀愿力。无论善根之熟否，恶业之轻重，乃至五逆十恶，但得生信发愿，持佛名号。临命终时，定蒙弥陀接引，往生净土。

又言：

无论证悟与否，乃至烦惑丝毫未断者，均可仗佛慈力，即于现生，往生西方。

善导大师言：

唯恨众生疑不疑，净土对面不相忤；
莫论弥陀摄不摄，意在专心回不回。
但使回心决定向，临终华盖自来迎。

昙鸾大师言：

若有凡夫人，烦恼成就，亦得生彼净土；三界系业，毕竟不牵。
则是不断烦恼，得涅盘分，焉可思议？

故知，念佛之人，临终无颠倒之事。若非弥陀慈悲加佑，凡夫众生，临终之际，四大分离，众苦交煎，如生龟脱壳，岂能心不颠倒？岂能一心不乱？平时身心少障时，尚未能一心不乱，何况临终？灵芝法师言：「凡人临终，识神无主，善恶业种，无不发现。或起恶念，或起邪见，或生系念，或发猖狂。恶相非一，皆名颠倒。」可见凡夫业重，临终之际，更多颠倒。佛见众生临终颠倒之苦，故发超世弘愿，特为保任此事，使颠倒凡夫，能自在往生。此即阿弥陀佛真实功德利益。五劫思惟，兆载苦修，即为成就此事。如《大经》言：

专求清白之法，以惠利群生。以大庄严，具足众行。令诸众生，功德成就。

又言：

惠以众生，真实之利。

古德言：

真实利者：指此名号，即是佛智也。

又言：

「之利」者：名号之大利。其大利之所究竟，即无上涅盘妙果。

故知：真实之利，即是令众生功德成就。其功德成就处，即是令念佛之人，往生无碍，同成正觉。此真实，乃绝对圆满之义，非对待之法；若有对待，即非真实。又，「真实」乃对「方便」而言，如《甄解》言：

真实之利，对权假方便。故以世法望小乘，小乘真而世法假也。以小乘望权大乘，权大乘真而小乘假也。以权大乘望实大（华严、法华等），实大真而权大假也。以华严、法华等实大乘，望弥陀十九愿，十九愿真而华严、法华假也。何以故？华严、法华以往生为经益，彼犹不出十九愿故。以十九愿望二十愿，二十愿真而十九愿假也。以二十愿望十八愿，二十假而第十八真

也。今真实中之真实，圆顿中之圆顿也。

夫《华严》、《法华》素有圆顿教之称，今贬之为权假，而独赞一乘愿海、六字洪名第十八愿为圆中之圆、顿中之顿、真中之真者，何也？《甄解》答曰：

今就「利益」论，彼假此真。何故？

彼说速疾成佛道，不见速疾成佛人，故自成别时意趣。法体非别时意，人机劣故。今信不疑者，十即十生。往生不退至菩提故，初生处即菩提。在世灭后，但此一法故，一切凡圣行无别故，利益真者莫过斯。

法无高下，应机者妙；药无贵贱，对症者良。而能对治百病、普应群机者，唯持名一法。是故释迦本师特留此法，流通万世，普摄有情。乃至十念，乘佛愿力，莫不皆往。真中之真，圆中之圆，顿中之顿，无有过于此者。
《华严》奥藏、《法华》秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此。能深信于此，方知一句佛名，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。诚知：真实之利，唯在本愿，唯在称名。

佛法之利益，在使人安心。圣道一门，安心甚难，有一丝烦惑未尽，此心即难以安。净土一门，安心甚易，但信「称名必生」，此心自安。如经言：「闻佛圣德名，安稳得大利。」弥陀超世悲愿，正为消除生死凡夫之种种恐惧，令得究竟安乐。《大经》极显此义，言：

吾誓作佛，普行此愿，
一切恐惧，为作大安。

弥陀本愿，使人安心，使人希望，使人善良。念佛求生者，无须烦恼生死海，无须悲叹业障重。自身虽是具足烦恼凡夫，善根薄少，流转三界，不出火宅，然信知弥陀本弘誓愿，及称名号，下至十声一声等，定得往生。故自虽卑下，仰蒙大悲不舍，亦可心慰矣！一切恐惧、担忧，自可?诸脑外，而安心称名也。

往生本以佛愿为凭，然亦有以往生瑞相为凭证者，此由不知念佛即是最极殊胜瑞相故。其余异香天花、柔软光洁等，无非
迹事而已，因人而异，非往生之准绳。佛、祖大圣，尚有拂逆之事，何况凡夫？修学净土，不可妄求瑞应，应一向念佛。念佛是本，瑞相为迹，不可舍本而逐末。或有行者，自无定见，便四处观望，觅瑞相，问效验。不信佛言，反信人语。印光大师破此执甚切，其言：

至于净土，有决定不疑之理，何必要问他人之效验？纵举世之人，皆无效验，亦不生一念疑心，以佛祖诚言可凭故。若问他人效验，便是信佛言未极，而以人言为定；便是偷心，便不济事。英烈汉子，断不至舍佛言而取信人言。自己中心无主，专欲以效验人言为前途导师，可不哀哉！

法然上人亦言：
有十人念佛，虽九人以为临终不能往生，亦应思我一人决定往生。
【要解】
问：佛既心作心是，何不竟言「自佛」，而必以「他佛」为胜，何也？
答：此之法门，全在了他即自。若讳言「他佛」，则是「他见」未忘妙
。若偏重「自佛」，却成「我见」颠倒妙妙。

又悉檀四益，后三益事不孤起。倘不从世界深发庆信牙慧者能不瞠然，则「欣、厌」二益生善破恶尚不能生，何况悟入理佛？唯「即」事持「达」理持，所以弥陀圣众现前，即是本性明显。往生彼土，见佛闻法，即是成就慧身，不由他悟。法门深妙，破尽一切戏论，斩尽一切意见。唯马鸣、龙树、智者、永明之流，彻底担荷得去。其余世智辩聪，通儒禅客，尽思度量，愈推愈远确确；又不若愚夫妇老实念佛者，为能潜通佛智、暗合道妙也确确。「我见是利，故说此言」。分明以佛眼佛音，印定此事，岂敢违抗，不善顺入也哉？二「正宗分」竟。
【略注】

《要解》一气呵成，本乃天衣无缝。今予分节略注，难免义有不畅。若能回观《要解》，自可随其脉络，识其层层剖析，处处破自力我执之妙用。前面种种问答，一一皆为导归深信佛力，称名求往。首即拣别不必观想参究等，后彰自力难证与他力易往，显持名一法「不假方便，自得心开」之殊胜，并彰念佛「灭罪、无魔、无碍」等利益。种种揭示，皆为显彰阿弥陀佛功德利益，令多障有情，信向弥陀，宝此一行。今揭示其旨归，彰净土之旨在唯仗「他力」，唯念「他佛」。

蕅益大师视一代时教皆为念佛法门，又将其分为「念自佛、念他佛、自他具念」三种。观今之言，则知大师所宗唯在「念他佛」。虽念他佛，而自佛自显。此法之妙，即全他即自。归命他佛，即是究竟成就自佛；弥陀圣众现前，即是本性明显。往生彼土，见佛闻法，即是成就慧身。不由他悟，自得心开。法门深妙，破尽一切戏论，斩尽一切意见。世智辩聪，通儒禅客，尽思度量，愈推愈远。反不若愚夫妇老实念佛者，为能潜通佛智，暗合道妙也。

仗「他佛」而显「自佛」，是真自他不二。此乃奇异方便、最胜妙法。大师称此为「奇特甚妙、超出思议、第一方便。」《要解》处处涉他宗玄理，又一一引归净土，劝老实念佛。良由理虽玄妙，不契众机。唯持名一法，上下兼收，圣凡等摄，万无一失，故大师处处导归持名一行

。知此，方不被他宗之理所困惑。

此段问答，法义甚深，用意亦甚深。乃大师对执于理者之慈悲呵护，劝舍玄理，而归他佛。或有执此为心外求法、心外取境者，此由未明圣净之别，未识内外一如之道。如道绰禅师言：「若摄缘从本，即是心外无法；若分二谛明义，净土无妨是心外法也。」大师《灵峰宗论》释此惑言：

问曰：但念「他佛」，得非心外取境耶？

答曰：圆人炽然但念「他佛」，了知他佛不离自心。权乘纵未了达自心，究竟心外决无别佛。故此念佛三昧，若迷若悟，皆可共遵。迷者遵之，则不假方便，自得心开；悟者遵之，则自他不二，始觉合本矣。名为三昧中王，不亦宜乎！

极聪明人，反被聪明误，所以不能念佛求生西方；而愚人女子，反肯心厌娑婆苦，深求出离。当知：彼是真愚痴，此乃大智慧。好恶易分，莫自昧也。每见笼统颟顸大言欺世之假善知识，遇着老实念佛的樵夫农妇，亦教参禅，推来拽去，自供抚掌。此辈老实人，认作真实，破坏善根，究竟参又参不来，念又念不熟，脚根不稳，心事徊徨。噫！亦可惨矣！

「无禅有净土，万修万人去；但得见弥陀，何愁不开悟？」此千古定案，汝不须疑；彼无耻邪师，敢诬先圣，辄肆翻案，只益露其恶见耳。何尝翻得古人定案哉！

大师虽广言一切法门皆是念佛法门，其所宗则唯「持名」念佛，以此一行总摄一切，横说竖说，皆不离此。其言「一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法」，即彻彰此义。

一句佛名，是无上妙法，无论知与不知，解与不解，如染香人，身有香气，念念都是成佛真因，念念圆转五浊。但念他佛，即可成就自佛。故自可安心念他佛，无须执于自佛。自佛虽人人本具，业力凡夫，无力证知，徒具虚名而已。但可信之，不可执之。

自力行者，空疲自力之执，不识他力之妙，故不愿舍自归他，好言「自佛」而讳言「他佛」。蕅益大师依理破其执言：

若讳言「他佛」，则是「他见」未忘；

若偏重「自佛」，又是「我见」颠倒。

以此导人死尽偷心，偏归「他佛」。若以世智辩聪，妄以玄理，测度佛智，反愈推愈远（故智不可恃）。而老实念佛者，反能潜通佛智、暗合道妙；与明信佛智者，无二无别（诚愚不可及）。持名一法，能下摄凡愚，乃至五逆十恶，即因有此易行横超一行故。

好「玄理」而忽「事修」者，多将此简易平实之法，弄得玄而又玄，使下凡众生无从下手。实有违佛祖初心，有背大悲本愿。弥陀本愿，唯彰「乃至十念」之念佛，并无奇特玄妙。故修学净土，无须旁附他宗之理，但念他佛，成佛有余。

印光大师言：

一句佛号，包括一大藏教，罄无不尽。通宗通教之人，方能作真念佛人；而一无所知、一无所能之人，但只口会说话，亦可作真念佛人。去此两种，则真不真，皆在自己努力，依教与否尔。

世有好高务胜者，每每侈谈自力，藐视佛力。不知从生至死，无一事不仗人力，而不以为耻。何独于了生一大事，并佛力亦不愿受，丧心病狂，一至于此。净宗行者，所当切戒。

自力佛力，天渊悬殊，若待娑婆证法忍，六道恒沙劫未期；若信弥陀佛本愿，自然实时入必定。能「简去自力，专宗净土，可谓三生有幸，一道同归者也。」【要解】

（甲）三流通分。信愿持名一法，圆收圆超一切法门。「竖」与一切法门浑同，「横」与一切法门迥异（诸经论中，亦有「横」义，乃随断惑浅深，即于同居见上三土。是则约「证」名「横」，约「断」仍「竖」也）。

【略注】

蕅益大师将六方诸佛之证诚至经末，判为流通分，并将流通分开为「劝信流通，劝愿流通，劝行流通」三义，与正宗分之「劝信、劝愿、劝行」一一对应，共彰一经要旨：「信愿持名」。大师如此分判，显序分、正宗分、流通分皆同一宗旨，语语皆善。

持名一法，全托佛愿，齐入报土。然因学此法者心性不一，或依自力求往，或仗他力念佛，故大师又将其分为「横、竖」二义。

若以自力求往者，以持名为断惑修证之方便。犹同「竖出」之道，故与一切法门「浑同」。依其断惑之深浅，而生相应之土。约其证则名横出，然约其断则仍同竖出。有如善导大师所言「定、散」二善之「要门」。

若仗他力念佛者，则不凭丝毫修证，但称名号，径登不退；凡夫例登补处，超尽四十一因位。

此是净土横中之横，易中之易；圆收圆超一切法门，故与一切法门「迥异」。此即善导大师所言别意之「弘愿」。

观此，知净土亦有「横、竖」二义。《要解》处处彰此二义，或与他法会通，言事理一心，及种种义理等，彰净土与一切法门「浑同」之处，摄他宗执理之人归于净土；或别彰净土「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退」之正义，显净土与一切法门「迥异」之别，导归真实一行。细加甄别，始能知净土深义。

一代时教，不出横、竖二途，此横、竖二义，最易混淆，宜当留心。凭自力为竖出，仗他力为横超。持名念佛，即仗他力之法。未舍自力我执者，则未免强挽他力为自力，以横超法作竖出用。此即凡夫自生颠倒，如日下燃灯。印光大师对此辩之甚详，并指出吾人对净土之误解首即在此。其言：

净土法门，乃佛法中之「特别法门」，其利益与「普通法门」大不相同。故今多有依「普通法门」论「净土法」，由兹自误误人，而又自谓宏法利生者，不胜其多。其最初错点，在不察「佛力、自力」之「大小、难易」。以仗佛力之法门，硬引仗自力之法门，而欲评论，致有此失。使知佛力不可思议，不能以具缚凡夫修持之力，相为并论，则一切疑惑不信之心，化为乌有。

印光大师又自设问答，彰净土圆收圆超一切法门之义。

问：念佛法门，愚尚能修；律教禅宗，智犹难晓，何谓此法统彼诸法？

答：欲知此义，须深明佛力自力，大小优劣，则一切疑惑，泮然冰释矣。

夫佛与众生，心性虽同，若论力用，天地悬殊。良由众生具足无量烦恼恶业，功德智慧，不能显现；佛则具足无量功德智慧，烦恼恶业，净尽无余。佛与众生，迷悟不同，致使力用，胜劣迥异。

律教禅宗，皆仗「自力」了脱生死，所以久经长劫，尚难出离。

念佛法门，全仗「佛力」了脱生死，所以尽此一身，便登不退。

学修净土，详明此「横、竖」二义，自不会以「圣道」论「净土」，以「自力」杂「他力」而混乱宗旨。自可舍圣入净、舍自归他矣。

【要解】

既无问自说，谁堪倡募流通？唯佛与佛乃能究尽诸法实相。此经唯佛境界，唯佛佛可与流通耳。文为二：初普劝，二结劝。

（乙）初中三：初劝信流通，二劝愿流通，三劝行流通。

（丙）初中二：初略引标题，二征释经题。

（丁）初中六：初东方，至六上方。唐译十方，今略摄故。

（戊）今初

【经文】

舍利弗，如我今者，赞叹阿弥陀佛，不可思议功德之利。

东方亦有阿閦鞞佛、须弥相佛、大须弥佛、须弥光佛、妙音佛。如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是，称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

【要解】

不可思议，略有五意：

一、横超三界，不俟断惑不退一生等义皆摄第二义中；二、即西方横具四土，非由渐证大有功于净土；三、「但」持名号，不假禅观诸方便；四、一七为期，不藉多劫多生多年月；

五、持一佛名，即为诸佛护念，不异持一切佛名。

此皆导师大愿行之所成就，故曰「阿弥陀佛不可思议功德之利」。又行人信愿持名，全摄佛功德成自功德伶俐者少，故亦曰「阿弥陀佛不可思议功德之利」。

【略注】

阿弥陀佛不可思议功德，广而言之，无量无边，略而论之，大师归结为五。此五不可思议，深显净土一法圆收圆超一切法门之殊胜微妙。

一、不俟断惑，而横超三界。唯此一法，仗他力故，不凭丝毫修证，但称佛名，则径登不退。此总四十八愿所成，别第一、二、十八愿所成。

二、西方横具四土，非由渐证（既非渐证，何有四土差别耶）。一生彼国，皆虚无之身、无极之体，悉获诸佛无量功德，一切行愿自然成。非同其余法门，渐修渐证。此即横扫差别之相，总四十八愿所成，别十一、二十二愿所成。

三、但持名号，不须禅定观想等种种方便。唯以持名为第一方便，一切尽舍，但称佛名，即得往生。简易明了，千稳万当；遍透机宜，极畅佛怀。此特第十八愿所成。

四、一七为期，不藉多劫多生多年月。唯此一法，上尽一形，下至一声，乘佛愿力，莫不皆往

。一生成办，功不唐捐，乃即生了脱之径路。非同他法，须多劫多生之勤苦修行。此特第十八愿所成。

五、持「南无阿弥陀佛」一佛名，即蒙诸佛护念，即同持一切佛名。故不须广念诸佛，不必杂修万行。但念「南无阿弥陀佛」一佛，即同念一切诸佛。此特第十七愿所成。

此五不可思议，全是阿弥陀佛大愿大行所成就，全是阿弥陀佛惠以众生之真实利益，故云「阿弥陀佛不可思议功德之利」。

此五不思议，蕅益大师最后直结归于第十八愿，言：行人十方众生信愿至心信乐欲生我国称名乃至十念，自摄佛功德成自功德若不生者不取正觉，故亦称「阿弥陀佛不可思议功德之利」。

此五不可思议，即总摄一部《要解》大义，别显净宗心要。昙鸾大师于此义释之尤详，其《往生论注》引第十一、十八、二十二愿，的证他力、他利之不可思议。显凡夫往生、成佛，速证菩提，皆是弥陀愿力成就。其文言：

问曰：有何因缘，言「速」得成就阿耨多罗三藐三菩提？

答曰：《论》言修五门行，以自利利他成就故。「然核求其本，阿弥陀如来为增上缘。」「他利」之与「利他」，谈有左右。若自佛而言，宜言「利他」；自众生而言，宜言「他利」。今将谈「佛力」，是故以「利他」言之。当知此意也！

凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。何以言之？若非佛力，四十八愿，便是徒设。今的取三愿，用证义意：

愿言：「设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。」缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。得往生故，即免三界轮转之事。无轮转故，所以得速。一证也。

愿言：「设我得佛，国中人天，不住正定聚，必至灭度者，不取正觉。」缘佛愿力故，住正定聚。住正定聚故，必至灭度，无诸回复之难，所以得速。二证也。

愿言：「设我得佛，他方佛土，诸菩萨众，来生我国，究竟必至，一生补处。除其本愿，自在所化，为众生故，披弘誓铠，积累德本，度脱一切；游诸佛国，修菩萨行；供养十方诸佛如来，开化恒沙无量众生，使立无上正真之道；超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。」缘佛愿力故，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。以超出常伦诸地行故，所以得速。三证也。

以斯而推：「他力」为增上缘，得不然乎！当复引例，示「自力」、「他力」相：

如人畏三途故，受持禁戒；受持禁戒故，能修禅定；以禅定故，修习神通；以神通故，能游四天下。如是等名为「自力」。

又如劣夫，跨驴不上。从转轮王行，便乘虚空，游四天下，无所障碍。如是等名为「他力」。

愚哉！后之学者，闻「他力」可乘，当生信心「他力」，勿自局分也。

缘佛愿力故，十念得生；缘佛愿力故，必至灭度；缘佛愿力故，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。故知：往生至成佛，莫不皆凭佛力也。此三愿是净宗纲要、核心，净宗「念佛成佛」之因果，全彰于此。四十八愿以此三愿为根本，为支柱。此三愿中，又以第十八愿为肝要。此是弥陀救度众生的本怀，是十方众生往生之唯一依靠。诸愿虽佳，若不凭此愿往生，则一切皆虚；若得往生，则一切功德齐彰。所谓满足往生一愿，则无量诸愿悉皆满足也。诚知第十八愿乃本愿中王，是四十八愿之眼目、心要。善导大师言：「四十八愿，一一愿言：若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。」即摄四十八愿入第十八愿，彰一一誓愿皆含「念佛往生」义。故善导大师言：

弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲。

又言：

四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

法然上人亦言：

四十八愿皆虽本愿，殊以念佛为往生规。

故知，弥陀本愿，虽包罗法界，收摄在一名号。四十八愿虽广，其大义唯一，即「念佛往生」。

今《弥陀经》言「执持名号」，即显第十八愿义；言「生彼国者，皆是阿毗跋致」，即显第十一愿义；言「与诸上善人聚会一处，供养他方十万亿佛」，即显二十二愿义。一经圆摄三愿大义，念佛成佛之真宗于此圆彰，始知此经妙不可言。其余诸愿，亦无不圆摄其中。经中处处言极乐国土成就如是功德庄严，即圆显四十八愿之殊胜果报。而超世悲愿，又总摄于「执持名号」一行中；但称名号，则直入弥陀大愿海，径登不退，圆成佛道。

佛法流通，贵在自利利他，然身为凡夫，自利尚未成就，如何利他？所谓「自未得度，欲度人者，无有是处。」唯佛一人已圆满成就自利利他功德，能以此功德自信教人信，则自利利他益

功德无不圆彰。是以净土一法，自始自终，唯以念佛为自利利他之本。以念佛而自求解脱，劝人念佛而助他人解脱。如此自行教人行，即是续佛慧命，即是成就佛种，即是常行大悲人，如《大悲经》言：

若专念佛相续不断者，随其命终，定生安乐；

若能转相劝行念佛者，当知此等，悉名「行大悲人」也。

【要解】

下又曰诸佛不可思议功德，我不可思议功德。是诸佛释迦，皆以阿弥为自也。

【略注】

所谓诸佛不可思议功德，即指赞弥陀；释迦不可思议功德，亦指赞弥陀。

释迦诸佛，皆归命弥陀，以阿弥为自，念佛而成佛。又披弘誓铠，光中化出，摄一切众生同入弥陀愿海，此即释迦诸佛自行化他之不可思议功德。此义经中言之甚多，今引一二，以明阿弥陀佛不可思议功德。

《大经》言：

一一华中，出三十六百千亿光；一一光中，出三十六百千万亿佛。一一诸佛，又放百千光明，普为十方，说微妙法。

《般舟三昧经》言：

三世诸佛，念弥陀三昧，得成正觉。

《楞伽经》言：

十方诸刹土，众生菩萨中，
法身及报身，化身及变化，
皆从无量寿，极乐界中出。

《月灯三昧经》言：

十方三世佛，现在过未来，
皆以念佛因，得成无上觉。

诸佛尚以阿弥为自，自余众生宁不归此！当舍自归他，如孝子之归父母，忠臣之归君后。动静非己，出没必由。则三界系业，毕竟不牵，轮回苦海，从此永绝。

【要解】

阿閦鞞：此云无动。佛有无量德，应有无量名。随机而立，或取因，或取果，或性，或相，或行愿等。虽举一隅，仍具四悉。随一一名，显所诠德。劫寿说之，不能悉也。

东方虚空不可尽，世界亦不可尽。世界不可尽，住世诸佛亦不可尽，略举恒河沙耳。

此等诸佛，各出广长舌，劝信此经，而众生犹不生信，顽冥极矣。

常人三世不妄语，舌能至鼻。藏果头佛，三大僧只劫不妄语，舌薄广长可覆面。今证大乘净土妙门，所以遍覆三千，表理诚称真，事实非谬也。

标出经题，流通之本，什师顺此好略译今题，巧合持名妙行。奘师译云《称赞净土佛摄受经》，文有详略，义无增减。

【要解】

（戊）二南方

【经文】

舍利弗，南方世界，有日月灯佛、名闻光佛、大焰肩佛、须弥灯佛、无量精进佛。如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是，称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

【要解】

（戊）三西方

【经文】

舍利弗，西方世界，有无量寿佛、无量相佛、无量幢佛、大光佛、大明佛、宝相佛、净光佛。如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是，称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

【要解】

无量寿佛，与弥陀同名，十方各方面同名，诸佛无量也。然即是导师亦可，为度众生，不妨转赞释迦如来所说。

【要解】

（戊）四北方

【经文】

舍利弗，北方世界，有焰肩佛、最胜音佛、难沮佛、日生佛、网明佛。如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是，称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

【要解】

（戊）五下方

【经文】

舍利弗，下方世界，有师子佛、名闻佛、名光佛、达磨佛、法幢佛、持法佛。如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是，称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

【要解】

此界水轮、金轮、风轮之下，复有下界非非想天等，乃至重重无尽也。

达磨：此云法。

【要解】

（戊）六上方

【经文】

舍利弗，上方世界，有梵音佛、宿王佛、香上佛、香光佛、大焰肩佛、杂色宝花严身佛、娑罗树王佛、宝花德佛、见一切义佛、如须弥山佛。如是等恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是，称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

【要解】

此界非非想天之上，复有上界风轮、金轮，及三界等，重重无尽也。

【略注】

以上总标六方诸佛之证诚，以劝信。良以于佛所说有信、有不信者，故诸佛证诚也。若于念佛往生法敬信无疑者，何用证诚！今诸佛证诚，偏为疑惑不信者也。疑惑之相，其类非一，外道之辈，于佛教法，都不信之，况于念佛往生法乎？又佛法中，如小乘人，尚不信有他方佛土，况念佛往生之法乎？又虽学大乘有信者，而于五逆、十恶、破戒者之往生，或亦不信。又疑设虽善人，如何具缚凡夫，仅以一日七日、一念十念之力，直离三界秽恶，入净土不退境？言凡夫往生者，或是诱引之言乎？或是别时意趣乎？今为如是疑惑不信之人，有此证诚也。又五逆十恶罪人，疑谓：我是十恶五逆罪人，业障深重，设修念佛，如何得生极乐？如是自疑，不信往生，是故有此证诚也。又疑谓：往生极乐者，当修种种胜行，何由称名一行而得往生，如是疑故用此证诚也。

经义甚明，故蔼益大师未一一解释。善导大师则对此有详尽阐释，彰诸佛同体大悲、劝信求往之深意。其《观经疏》言：

释迦指劝一切凡夫，尽此一身，专念专修，舍命以后，定生彼国者，即十方诸佛悉皆同赞、同劝、同证。何以故？同体大悲故。一佛所化，即是一切佛化；一切佛化，即是一佛所化。即《弥陀经》中说，释迦赞叹极乐种种庄严，又劝一切凡夫，一日、七日，一心专念弥陀名号，定得往生。次下文云：十方各有恒河沙等诸佛，同赞释迦能于五浊恶时、恶世界、恶众生、恶见、恶烦恼、恶邪、无信盛时，指赞弥陀名号，劝励众生，称念必得往生，即其证也。

又十方佛等，恐畏众生不信释迦一佛所说，即共同心同时，各出舌相，遍覆三千世界，说诚实言，汝等众生，皆应信是释迦所说、所赞、所证：

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生，必无疑也。

是故，一佛所说，即一切佛同证诚其事也。

又，《观念法门》释证诚义言：

六方各有恒河沙等诸佛，皆舒舌遍覆三千世界，说诚实言：

若佛在世，若佛灭后，一切造罪凡夫：但回心念阿弥陀佛，愿生净土，上尽百年，下至七日一日，十声三声一声等，命欲终日，佛与圣众，自来迎接，即得往生。

如上六方等佛舒舌，定为凡夫作证，罪灭得生。若不依此证得生者，六方诸佛舒舌一出口以后，终不还入口，自然坏烂。

善导大师并述偈言：

为断凡夫疑见执，皆舒舌相覆三千，
共证七日称名号，又表释迦言说真。
心心念佛莫生疑，六方如来证不虚，
三业专心无杂乱，百宝莲化应时现。

又言：

旷劫以来沉苦海，西方要法未曾闻，
虽得人身多有障，不受佛化反生疑，
六方如来慈悲极，同心同劝往西方。

法照禅师亦彰此义言：

万行之中为急要，迅速无过净土门；
不但本师金口说，十方如来共传证。

一代时教，唯《弥陀经》是一佛所说、诸佛齐证之经。如此稀有盛事，唯为一大事因缘，令一切众生，信佛本愿，专称佛名，共入弥陀愿海，得究竟安乐。诸佛齐现，唯为此事。此经看似简短，实为最胜妙典。言约义丰，言浅利深。弥陀本愿，诸佛心要，全摄于此，故为一切诸佛所护念。

释迦诸佛，交相赞叹净土一法，此亦全仗弥陀本愿力。其「诸佛咨嗟愿」言：
设我得佛，十方世界，无量诸佛，不悉咨嗟，称我名者，不取正觉。

仰承弥陀威神加持，是以「十方恒沙，诸佛如来，皆共赞叹，无量寿佛，威神功德，不可思议。」十方诸佛，共赞弥陀，指归西方，深显大悲等同，唯一正意：彰弥陀本愿，劝称名往生。诚知：
三世诸如来，出世正本意，
唯说阿弥陀，不可思议愿。

又，第十七愿所言诸佛「称我名者」，此有三义：一诸佛称扬彼佛德号。二诸佛咨嗟称名之人，如此经六方诸佛证诚护念称名之人。三诸佛亦咨嗟、亦自称念彼佛名。如经言「三世诸佛，依念弥陀三昧，成等正觉」。此三义于《弥陀经》中可谓圆彰无遗。
【要解】
问：诸方必有净土，何偏赞西方？
答：此亦非善问妙答。假使赞阿 閦佛国，汝又疑偏东方，展转戏论。
【略注】

或言：净土无量，自可随取一土，何必执于西方。大师不废口舌，巧破此执，可谓善说法要也。若思十方诸佛皆共证诚此事，其不可思议处自非吾人智所能知。若权以理论之，则因西方净土，超胜独妙，善恶皆往，五乘齐入故。称名即蒙摄取，乘愿直入报土，利益甚深。是以「诸经所赞，多在弥陀。」故知：偏赞西方，非无因缘。如古德所言：「十方诸佛赞西方，不是无端出广长。」蔼益大师《灵峰宗论》言：
十方诸佛，净土无量，经论多指归极乐者，略有四意：

一者、阿弥陀佛与此土人最有缘故。乃至穷村僻壤，若男若女，若长若幼，若智若愚，无不知称阿弥陀佛名者。

二者、法藏比丘愿力胜故。诸佛果德，虽实平等；因中愿力任运摄生，无差别中有差别故。

三者、令人系念得专心故。若不专叹，则众生既欲生西，又欲生东，心无一定，净业难成。所以十方诸佛，同出广长舌相，赞此一门，令人专忆。

四者、阿弥陀佛，即法界藏身；极乐世界，即莲华藏海。故见一佛，即为见无量诸佛；生一土，即为生无量土；念一佛，即是念一切佛，即为一切佛所护念。以法身不二故，生佛不二故，能念所念不二故。一念相应一念佛，念念相应念念佛，因该果彻，更无二故。余如净土经论广明，不能备述也。

古大德对偏赞西方，亦多有阐释，互相对参，可详明净土特别大义。虽言说不一，大要无二，皆显弥陀愿力不可思议，并与娑婆极恶众生偏有因缘。
《净土十疑论》言：

释迦大师，一代说法，处处圣教，唯劝众生专心偏念阿弥陀佛，求生西方极乐世界，如《无量寿经》、《观经》、《往生经》等数十余部经论文等，殷勤指授劝生西方，故偏念也。
又弥陀佛别有大悲四十八愿，接引众生。

又《观经》云：「阿弥陀佛有八万四千相，一一相有八万四千好，一一好放八万四千光明，遍照法界念佛众生，摄取不舍。」若有念佛者，机感相应，决定得生。

又《阿弥陀经》、《大无量寿经》、《鼓音王陀罗尼经》等云：释迦佛说经时，皆有十方恒沙诸佛，舒其舌相，遍覆三千大千世界，证诚：「一切众生念阿弥陀佛，乘佛大悲本愿力故，决定得生极乐世界。」当知：阿弥陀佛，与此世界极恶众生，偏有因缘。

当知：阿弥陀佛，与此世界极恶众生，偏有因缘。其余诸佛一切净土，虽一经两经略劝众生，不如弥陀佛国，处处经论，殷勤叮咛劝往生也。
莲池《疏钞》言：

归命三宝，要指方立相，住心取境。以凡夫系心，尚乃不得，况离相耶？若夫遍供十方诸佛，还国尤在食时，是生西方以后事。《华严》一即是多，多即是一。若知此义，或「普」或「偏」，常「异」常「同」，无足疑也。

又，随愿往生经言：佛国无量，专求极乐者何？一以因胜：十念为因，即得往生故。二以缘胜：四十八愿，普度众生故。
道绰禅师言：

然二佛神力，亦应齐等。但释迦如来，不申己能，故显彼长。欲使一切众生，莫不齐归，是故释迦处处叹归。须知此意也。
善导大师言：
诸佛所证，平等是一。若以愿行来收，非无因缘。
然弥陀世尊，本发深重誓愿，以「光明名号」，摄化十方，但使信心求念。

上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。
是故释迦及以诸佛劝向西方，为别异耳。亦非称念余佛，不能除障灭罪也。应知。
【要解】
问：何不遍缘法界细研下答亦非善问?
答：有三义：令初机易标心故，阿弥本愿胜故，佛与此土众生偏有缘故。

盖佛度生，生受化，其间难易浅深，总在于「缘」。「缘」之所在，恩德弘深愿胜。种种教启标心，能「令」欢喜信入欢喜，能「令」触动宿种生善，能「令」魔障难遮破恶，能「令」体性开发入理。

诸佛本从法身垂迹，固结缘种。若世出世，悉不可思议。尊隆于教乘，举扬于海会世界，沁入于苦海为人对治，慈契于寂光第一
义。所以万德钦承，群灵拱极。当知：佛种从缘起，缘即法界。一念一切念，一生一切生，一香一花，一声一色，乃至受忏授记，摩顶垂手，十方三世莫不遍融。故此增上缘因，名法界缘起，此正所谓遍缘法界者也。浅位人便可决志专求本不出法界外，深位人亦不必舍西方而别求华藏何以加于法界。若谓西方是权，华藏是实；西方小，华藏大者。全堕众生遍计执情，以不达权实一体，大小无性故也解千余年之惑。
【略注】

释迦如来说法虽多，然能否得度，端在有缘与否。八万四千法门，自有其摄化之机，其缘各有难易浅深。唯净土一门，其缘甚深，凡有遇者，随意所愿，皆可得度。故净土一法，偏缘极乐，不缘法界之理。虽偏而常圆，以极乐即法界故。如大师所言：
光则横遍十方，寿则竖穷三际。横竖交彻，即「法界体」。
举此「体」作「弥陀身土」，亦举此「体」作「弥陀名号」。

观此，知极乐世界、万德洪名，即法界体。求生极乐，称佛名号，正是遍缘法界。大师《灵峰宗论》于此言之甚明：

阿弥陀佛，以法界藏身，示居西方乐土。只此微尘乐土，含摄华藏无边刹海，不可思议。所谓权实不二法门，遍入众生心想，不堕一切众生情计者也。
其偈言：
弥陀即是毗卢师，极乐即是华藏界，八万四千相好中，一一具足刹尘相。
西方一一微尘中，具足世界差别种，是故普贤大愿王，究竟导归赡养土。
同居净故四俱净，横超自在甚稀有，若人深信净土门，始是深信法界理。
若人已悟法界理，方肯炽然求往生，法界非往非不往，顺悉檀故名为往。
法界非生非不生，顺悉檀故名为生，如是往生即向上，圆顿了义无伦匹。

极乐虽即法界，然净土不言其理，唯论其事，言「有世界名曰极乐，有佛号阿弥陀。」令一切众生依相专志，欣求极乐，专称佛名，即事显理。此有三义：

一、令初机易标心故。大师此言，显净土一法，正为普应下凡众生，令一切多障凡夫，依易行道，入法界理。

二、阿弥本愿胜故。法界之理虽圆，而众生入此无门；净土别仗弥陀超世悲愿摄入法界；生彼国土，即与十方诸佛国土遍融无碍。故「生一国土，即生十方诸佛国土。见一佛，即见十方诸佛。」三、佛与此土众生偏有缘故。阿弥陀佛发超世悲愿，正为娑婆苦恼众生；众生称念，即摄取不舍，故与此土偏有因缘。如大师言：「净土法门，原为众生迷本自性，不知常寂光理，生死浩然，无有休息。故藉弥陀胜愿，为增上缘。」净土有此三益，是故释迦种种教启，处处指归，令一切众生欢喜信入，专称佛名。虽有三益，其根本则在「弥陀本愿胜故」。如善导大师所言：

弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念。上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。是故释迦及以诸佛劝向西方。

所谓「种种教启」者：略言，即指净土三经，释迦诸佛于此三经中，宣扬、赞叹阿弥陀佛不可思议功德，劝信求往。广言，则一代时教，皆为成就此事。良由众生烦恼障眼，体性难明。大悲哀悯，故种种开示 启迪，触动宿有善根，令欢喜信入，令体性开发。

《要解》处处言「能令...」，于此等「令」字，当细加着眼。此即佛力彰显处，即是「令诸众生，功德成就」处，即是「惠以真实之利」处。如天亲菩萨言：「能令速满足，功德大宝海。」细细品味之，自能感受到佛力威德，感受到光明摄取。于决定往生之事，自然深信不疑。

弥陀悲心，诸佛广赞，沁入苦恼众生之心海，令闻者欢喜信入，念佛往生，得究竟解脱。然《华严合论》等，视西方为权，华藏为实；西方为小，华藏为大。视净土为方便之法，非究竟之道。故蕅益大师特破其非，彰净土绝待圆融之旨，显弥陀本愿之殊胜。法门易行疾致故，潜通佛智故，浅位人便可决志专求，深位人亦不必舍此别求华藏。学净土者，不可执异见异学、别解别行之言。当舍玄妙之理，而安心念佛。旁参印光大师对华严与净土力用的比较，自知一代时教，无如净土。自可死尽偷心，宝此一行。其言：

念佛求生净土法门，乃如来一代时教之特别法门。普被三根，等摄凡圣。上之则等觉菩萨，不能超出其外；下之则逆恶罪人，亦可预入其中。有教无类，生正信者，咸得实益，即生了办。具烦惑者，亦预圣流。犹大海之普纳百川，若太虚之遍含万象。设如来不开此法，则末世众生，谁能断烦惑以了生死，出五浊以超三界乎？

良以一切法门，皆须依戒定慧之道力，断贪瞋痴之烦惑。若到定慧力深，烦惑净尽，方有了生死分。尚烦惑断而未净，任汝有大智慧，有大辩才，有大神通，能知过去未来，要去就去，要来就来，亦不能了，况其下焉者乎？仗自力了生死之难，真难如登天矣。

若依念佛法门，生信发愿，念佛圣号。无论出家在家，士农工商，老幼男女，贵贱贤愚，但肯依教修持，皆可仗佛慈力，带业往生。一得往生，则定慧不期得而自得，烦惑不期断而自断。亲炙乎弥陀圣众，游泳乎金地宝池。仗此胜缘，资成道业。俾带业往生者，直登不退；断惑往生者，速证无生。此全仗阿弥陀佛大悲愿力，与当人信愿念佛之力，感应道交，得此巨益。较彼专仗自力者，其难易天地悬殊也。

然每有愚人，卑劣自居，不敢承当；亦有学者，大乘自命，不屑修习。须知五逆十恶之人，临终地狱相现，善友教以念佛，未满十声，蒙佛接引，往生西方。以卑劣自居者，可以兴起矣。

《华严》一经，王于三藏，末后归宗，普贤菩萨，以十大愿王，回向往生西方，普劝善财，及华藏海众，一致进行，求生西方，以期圆满佛果。此之法门，何敢视作小乘？况善财已证等觉，海会悉证法身，彼尚求生，我何人斯，不屑修习？岂但高竖慢幢，直是毁谤《华严》。欲张大乘之虚名，亲造谤法之极祸。若斯人者，一气不来，平常所希冀华藏世界之不思议境界，均变作阿鼻地狱之苦境，饱受经历，以偿还彼违经说法，自误误人之过。待其业报将满，当可省悟，随即发心念佛，随即蒙佛接引往生西方也。

苦哉！幸哉！愿学大乘者，同赴华藏海会之班，则其自利利人也大矣。

【要解】

（丁）二征释经题

【经文】

舍利弗，于汝意云何称赞功德之名上来已详言矣？何故名为一切诸佛所护念经耶？

舍利弗，若有善男子善女人，闻是经受持者，及闻诸佛名者，是诸善男子善女人，皆为一切诸佛之所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。

是故舍利弗，汝等皆当信受我语及诸佛所说。

【要解】

此经独诠无上心要，诸佛名字，并诠无上圆满究竟万德，故闻者皆为诸佛护念。

又「闻经受持」，即「执持名号」。阿弥名号，诸佛所护念故。

【略注】

此经原名《一切诸佛所护念经》，今特释何故名为《一切诸佛所护念经》？凡闻此经及闻弥陀佛名者，皆为一切诸佛所护念，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，故名为《一切诸佛所护念经》。

源信大师《阿弥陀经略记》总结闻名之利益言：

闻佛名、经名者，有三种益：

一是现生为诸佛所护念。

二是现生得不退转。

三是来生得大菩提。

此三益，亦可合为「现当二益」。即现生蒙护念、住不退转；临终蒙接引，往生极乐，证大涅盘。净土一法，能得「现当二益」，即因弥陀摄取、诸佛护念故。所谓「护念」者：即佛力摄取保护，令闻名念佛者，不受魔难，自在往生，证大菩提。

元照法师释「护念」言：

「护」者覆护，不使魔绕；「念」者记念，不令退失。《势至章》云：「十方如来，悯念众生，如母忆子。」《大论》云：「譬如鱼母，若不念子，子即坏烂」等。

莲池大师释「护念」言：

「护念」者：念佛之人，佛力保护，令其安稳，无诸障难故。佛心忆念，令其精进，无有退堕故。《观经》云：「念佛众生，摄取不摄。」又经云：「念佛之人，阿弥陀佛，常住其顶。」又十种利益云：「念佛之人，阿弥陀佛，常放光明，摄受此人。」此本师护念，而十方诸佛，同此护念。当知：念佛佛念，感应自然，不可诬也。

善导大师对「护念」之义，阐释犹多。其《观念法门》言：

云何名「护念」？若有众生，称念阿弥陀佛，若七日及一日，下至十声，乃至一声一念等，必得往生。证诚此事，故名「护念经」。

如《观经》下文，若有人至心常念阿弥陀佛及二菩萨，观音势至，常与行人作胜友知识，随逐影护。此亦是现生护念增上缘。

又如第九真身观说云：弥陀佛金色身毫相光相，遍照十方众生身，毛孔光亦遍照众生，圆光亦

遍照众生，八万四千相好等光，亦遍照众生。又如前身相等光，一一遍照十方世界，但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光，常照是人，摄护不舍，总不论照摄余杂业行者。此亦是现生护念增上缘。

又如《十往生经》说：佛告山海慧菩萨及以阿难，若有人专念西方阿弥陀佛愿往生者，我从今已去，常使二十五菩萨影护行者，不令恶鬼恶神恼乱，行者日夜常得安稳。此亦是现生护念增上缘。

又如《弥陀经》说：若有男子女人，七日七夜及尽一生，一心专念阿弥陀佛愿往生者，此人常得六方恒河沙等佛共来护念，故名「护念经」。「护念经」意者，亦不令诸恶鬼神得便，亦无横病、横死、横有厄难，一切灾障，自然消散，除不至心。此亦是现生护念增上缘。

《观经疏》亦言：

专念弥陀名者，即观音势至，常随影护，亦如亲友知识也。

净土一法，不可思议，即在现生住不退转，决定往生。虽为凡夫，蒙佛护念，自然住不退位。此非圣道所言之「三不退」，别指「心不退」，如善导大师言：「蒙光触者心不退。」亦含信不退、行不退义，即信「称名必生」而尽形称名。

莲池大师言：

闻经闻佛，皆得不退，则不待往生彼国，而未生以前，即已成就菩提善根，不可破坏，况复生彼，而有退转？一佛亲宣，即当谛信；诸佛同赞，更复何疑？

凡夫登不退，乃通途法门所无。圣道行者，万劫修功，方证不退。净土一门，无劳修证，闻名受持，即得不退。力用悬殊，一目了知。《大经》言：「由于此法未听闻故，有一亿菩萨退转于阿耨多罗三藐三菩提。」可知自修之难，此皆由无他力摄受护念故。

【要解】

问：但闻诸佛名，而未持经，亦得护念不退耶？

答：此义有「局」有「通」。《占察》谓杂乱垢心，虽诵我名而不为闻。以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。若到一行三昧，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍，乃为得闻十方佛名，此亦应尔。故须闻已执持，至一心不乱，方为闻诸佛名，蒙诸佛护念。此「局义」也。

「通义」者：诸佛慈悲，不可思议；名号功德，亦不可思议。故一闻佛名，不论有心无心，若信若否，皆成缘种。况佛度众生，不简怨亲，恒无疲倦。苟闻佛名，佛必护念，又何疑焉？

然据金刚三论，根熟菩萨为佛护念，位在别地圆住，盖约自力，必入同生性乃可护念。

今仗「他力」，故相似位，即蒙护念，乃至相似位以还，亦皆有通护念之义。下至一闻佛名，于同体法性，有资发力，亦得远因，终不退也。

阿耨多罗，此云无上。三藐三菩提，此云正等正觉，即大乘果觉也。

圆三不退，乃一生成佛异名，故劝身子等，皆当信受。闻名功德如此，释迦及十方诸佛，同所宣说，可不信乎？初「劝信流通」竟。

【略注】

前彰闻经、闻名蒙护念，今彰但闻佛名亦蒙护念。显净土闻名即得利益，不论闻经与否。能闻名受持者，即是受持经义；以经中唯说持名故。

蕅益大师于此将弥陀救度悲心，彻彰无遗。不论有心无心，若信若否，但闻佛名，即成缘种。相续称念者，现身不退，必得往生；偶闻佛名者，亦蒙摄受，毕竟不退。盖佛度众生，不简怨亲，恒无疲倦；一闻佛名，即护念摄取。

大师将「护念」分为「自力、他力」二途，显「圣道」与「净土」之别。

若依「自力」，至一心不乱，方为闻名，方为诸佛护念。此即「局义」，偏在诸佛护念之益。

若凭「他力」，则但闻佛名，即蒙护念。此即「通义」，全赖弥陀别愿摄取之益。弥陀悲心，无以复加，如《观经》言：

佛心者：大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生。

佛之悲心于《大经》同本异译中彰之更显，其文言诸多修学者：「心中狐疑，不信分檀布施作诸善，后世得其福；不信有弥陀佛国；不信有往生其国。虽尔者，其人尤续念不绝，暂信暂不信；意志犹豫，无所专据。续其善愿为本，故得往生。其人寿命病欲终时，阿弥陀佛即自化作形像，令其人目自见之，口不能复言，但心中欢喜踊跃意念言：我悔不知益斋戒作善，今当往生阿弥陀佛国。」观此即知，往生不凭我心，唯凭佛力，唯凭名号功德。以凡夫之心，总皆虚假不实故。善恶相杂，信疑不定，非出离之道。唯弥陀名号，真实不虚，是正定业，众生称念，必得往生。虽心中疑惑，但能「续念不绝」，亦得如愿。故修学净土，智慧门任他，慈悲门自领。不论心之净秽、善恶、信疑，但相续称念，即可高登极乐，成就佛道。不可以自身之修为心行而作往生之标准，不可以称名之多少浅深而论功德之大小。但各尽己力，尽一形称名则足。昔蕅益大师有一法友，毕生日念佛万声，并欲以此化他。大师见其行化未普，故言：

万声局难取必，无论千、百、十，下至一声，但终身不替，便决定横超。《宝王三昧》谓一念得生，不欺我也，余嘉其说。即此是往生公据，佛祖阶梯。弁语以劝登斯籍者，便作标名莲蕊想；不必别求圆顿，一念已超佛地矣！

观此，则一切我知我见，皆当抛舍，唯一向念佛。以一切皆虚，唯佛是真。但随缘尽心称念，无论多少，总以不间断为则。此即是往生公据，即是念佛一行三昧（善导大师谓之「口称三昧」），决定横超。

大师前言「得生与否，全凭信愿之有无。」观今释，可更明了，往生全凭名号功德。信愿即感通佛心，蒙佛摄受也；称名则是信愿之全显，直入愿海，径登不退。颠倒凡夫欲入信愿之门，唯有常称佛名，如是则自然潜通佛心，蒙光摄取。

【要解】

（丙）二劝愿流通

【经文】

舍利弗，若有人：已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。

于彼国土，若已生，若今生，若当生。

是故舍利弗，诸善男子善女人，若有信者，应当发愿，生彼国土。

【要解】

已愿已生，今愿今生，当愿当生，正显依信所发之愿无虚也。非信不能发愿，非愿信亦不生。故云「若有信者，应当发愿」。

又愿者，信之券，行之枢，尤为要务。举「愿」则「信、行」在其中，所以殷勤三劝也。

复次，愿生彼国，即「欣、厌」二门。厌离娑婆，与依「苦、集」二谛所发二种弘誓相应此皆净宗指诀，世人多梦梦不了，所以虽修无功。欣求极乐，与依「道、灭」二谛所发二种弘誓相应，故得不退转于大菩提道。

问：今发愿，但可云当生，何名今生？

答：此亦二义：

一约「一期」名「今」有此义，方使一生要期非谬，现生发愿持名，临终定生净土。

二约「刹那」名「今」有此义，方能深入一行三昧，一念相应一念生，念念相应念念生，妙因妙果，不离一心。如秤两头，低昂时等。何俟娑婆报尽，方育珍池？只今信愿持名，莲萼光荣，金台影现，便非娑婆界内人矣此即理之事非徒论理。极圆极顿，难议难思，唯有大智，方能谛信。

【略注】

前彰「现生不退」之益，今言「有愿必生」之益。具此大益，故劝愿求往。

愿是信之左券，行之枢要。信有愿，则信不虚；行有愿，则行有归。故举愿则信行在其中。此愿既通入弥陀誓愿，亦冥合四弘誓愿，故有愿者，皆得不退转于无上菩提。

弥陀已成佛十劫，故「若有人：已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土，若已生，若今生，若当生。」摄取不舍之誓言，即彰于此。有愿必生：已愿已生，今愿今生，当愿当生。莲池大师亦彰此义，言：

众生信乐，随愿往生。已愿今愿当愿，过现未三时也。

举「三时」者，明「有愿者，无一不生」也。

大悲不舍，愿生即生。一代时教，无如是之快捷方式，无如是之方便。是故释迦诸佛于此经中频频发遣吾人当归净土，此即慈悲护念处。良以佛见众生不入此门，必堕三涂苦海，永难出离，得失非细。故慈悲护念，劝称名求往。「譬如鱼子，母若不念，子则烂坏。佛若不念众生，善根亦坏。」所以当来之世，经道灭尽，佛以慈愍，特留此经，更住百岁。此经灭后，佛法全无，仍留阿弥陀佛名号，救苦众生。佛之至极大悲，于此可明矣。

观大师「今愿今生」之释，知往生有「临终往生」与「当下往生」二义：

若现生发愿持名，临终决定往生，此就「一期、一形」而言。

若就心念而言，则念念与佛相应，念念蒙光摄取，故念念即生，如善导大师言：「回心念念生安乐。」妙因妙果，不隔时日；现今称名，金台影现，莲花已生，即已是极乐之圣众，便非娑婆世界之人也。诚乃「净土迢迢不涉程，阎浮礼诵已功成。」此即净土「平生业成，往生决定」之事。极简极易，至顿至圆。唯有大智，方能于此谛信无疑；亦唯有老实念佛者，暗合道妙，念念得此殊胜利益。

此二义，一就外在身相而言临终往生，一就内在安心而言当下往生，总显念佛必得往生。知其内在深义者，自然万虑咸休，安心称名。若未知此，但能相续称名，暗合道妙，亦定生净土。故修学净土，当作得生想，不必担忧往生一大事，唯一向念佛，正念直来。自蒙弥陀护佑，不堕水火二河之中。

弥陀本愿，遇无空过；但称佛名，即绝轮回。诚如古德言：

自闻超世悲愿后，吾岂生死凡夫哉？

有漏秽身虽不变，此心悠游彼净土。

闻其名号，当下信受称名，即与弥陀愿心相应，即决定往生。或有疑此者，今引诸祖之释以为的证，使念佛者信知虽身居娑婆，心已属乐邦，已是净土之人。

《宝王三昧念佛直指》言：

譬如壮士，屈伸臂倾，即得往生。何待色身报满，然后得生？当知阿弥陀佛接引众生，令离苦海，过于慈亲。于先劫中已立大誓：无苦不忍，无行不臻，无愿不立，无法不说。为度我故，方便百千，今正是时，目睛不瞬，垂臂待我，已历十劫。念念不舍，甚于剖心。乃至其心激切，入生死中，遍历三道，地狱猛火，不辞劳倦。我若回心向佛，如子恋母，正慰所怀，则不逾当念，便得往生。

《念佛镜》言：

念佛喻如孩子哭声，父母闻之，急来相救。饥即与食，寒即与衣，热即与凉。是父母力，非是子能。念佛之人，亦复如是。唯知念佛，佛大慈悲，寻声即救。所有罪业佛与灭却，所有病患佛与差却，所有诸障佛与拂却，犹如父母养子相似。故《法华经》云：「一切众生，皆是吾子，我即是父。汝等累劫，众苦所烧，我皆济拔，令出三界。」莲池大师言：

举念欲生，便登彼国。

彻悟禅师言：

念佛时，即见佛时，即成佛时；

求生时，即往生时，即度生时。

三际同时，更无前后。此理悟之最难，信之最易。但能直下承当，终必全身受用；可谓参学事毕，所作已办矣！

龙树菩萨言：

应念即现身，实时入必定。

善导大师言：

前念命终，后念即生。

又言：

众生急念应时来，寻声救苦刹那间。

又言：

但使回心正念，愿生我国，立即得生也。

是知：念佛即得往生，不隔时日，即因即果。弥陀慈父，伫立空中，常垂宝手，寻声救苦，应声即到，何待临终方摄取也？

生命在呼吸间，念念是临终时。如善导大师言：「无常念念至，恒与死王居。」又言：「恒愿一切临终时，胜缘胜境悉现前。」是故，念佛之人，勿待临终，唯恒常口称南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛……如是则自然入弥陀摄取光中，即已是极乐之圣众。虽未出娑婆，已非娑婆之久客；未生净土，已是极乐之嘉宾。声声皆在摄取中，念念皆是救度时。自然之所牵，往生安乐国。

【要解】

（丙）三劝行流通二：初诸佛转赞，二教主结叹。

（丁）今初。

【经文】

舍利弗，如我今者，称赞诸佛不可思议功德；彼诸佛等，亦称赞我不可思议功德，而作是言：释迦牟尼佛，能为甚难稀有之事，能于娑婆国土，五浊恶世，劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提，为诸众生，说是一切世间，难信之法此句重在持名故是劝行。

【要解】

诸佛功德智慧，虽皆平等，而施化则有难易。净土成菩提易，浊世难。为净土众生说法易，为浊世众生难。为浊世众生说渐法犹易，说顿法难。为浊世众生说余顿法犹易，说净土横超顿法尤难。为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观，已自不易，说此无藉劬劳修证，「但」持名号，「径」登不退，奇特胜妙、超出思议、第一方便，更为难中之难。故十方诸佛，无不推我释迦偏为勇猛也。

【略注】

蕅益大师于此彻彰净土心要：「无藉劬劳修证，但持名号，径登不退。」此即大师对「乃至十念，若不生者，不取正觉」之诠释。弥陀大悲，诸佛本怀，全显于此。净土宗旨，于此得以大彰。持名妙行「不涉施为」之旨，坦露无遗。不可思，不可议，唯有信此行此。执自力修为者，当于此深深着眼，始不辜负大师之剖心沥血！

此一段文，是一部《要解》归宗结顶之笔，亦为净业行人安心之处。千言万语，尽归于此。如千里来龙，在此结穴。能了此，自可明了《要解》宗旨，自不会被事理一心所迷、被别解别行所惑，而安心于称名一行中。

大师为彰持名之殊胜，一一比较，显圣道种种顿渐、权实法门，及净土观像、观想等之要门，

皆不如持名一法。以其余一切法门，皆涉修证，唯此一法，不凭修证故，并是多障凡夫唯一解脱之道。如印光大师言：

若欲以通身业力之凡夫，现生即得了生脱死，离此信愿念佛求生西方一法，佛也说不出第二个法门了。

学净土者，当善知诸佛施化之难易，善知应机之方便，始能具择法眼，善择法要。《灵峰宗论》释种种「方便」言：

须知有「世间方便」：布施、爱语、孝、悌、忠、信等是也。
有「出世间方便」：苦、空、无常、无我、不净、数息、因缘、远离、知足等法门是也。
有「出世上上方便」：十波罗蜜、四摄、四辩、八万四千三昧、总持等是也。

有「不思议胜异方便」：信自性中，实有西方现成佛道之阿弥陀如来；唯心中，实有庄严之极乐世界。深信宏愿，决志求生，不唯上上方便是其资粮，将世、出世一切方便，无非往生左券。此法门中点铁成金手段，不历僧只，顿阶不退，名绝待妙法也。

观此，知种种方便中，唯念佛一法为不思议胜异方便，具点铁成金之奇效，非诸余方便所能及。观善导大师对一代时教之总结，则此义弥显。其言：

如来出现于五浊，随宜方便化群萌；
或说多闻而得度，或说少解证三明；
或教福慧双除障，或教禅念坐思量。
种种法门皆解脱，无过念佛往西方。
上尽一形至十念，三念五念佛来迎。
直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生。

此偈言尽佛法心髓，种种法门皆解脱，无过念佛往西方。始知一代时教，无如念佛。诚如古德言：「世出世间思惟遍，不念弥陀更念谁！」圣道一门，逗机施教，循循善诱，藉权入实。净土一法，无有枝叶，唯一真实。但以持名一行，统摄群机，共入弥陀本愿海。善恶等摄，五乘齐入。泯灭根机差别，唯显弥陀本愿。此乃弥陀所选定之要法，但随自意而说。不同他宗，随机施教，次第接引。如莲池大师言：

世尊始成正觉，演大《华严》，大教难投；随众生根，说三乘法。后乃会权归实，悉与大车。此如来一代时教之大致也。而于其中，复出念佛一门，亦不论大根小根，但念佛者，即得往生；不待根熟，方乃会之归实。

释迦一生说法虽多，唯说此法为难中之难。以此一法超越常理，人难信故。如莲池大师言：「唯于恶世，宣说此经，最为难事：人不信故；生怨嫉故；招骂詈故；加杖木故；若无大愿，生退曲故。」此法说之甚难，而能信受亦为难中之难。《大经》言：

若闻斯经，信乐受持，
难中之难，无过此难。
善导大师言：
佛世甚难值，人有信慧难，
遇闻稀有法，斯复最为难。
自信教人信，难中转更难，
大悲传普化，真成报佛恩。
【要解】
「劫浊」者：浊法聚会时。劫浊中，非带业横出之行突围而出，必不能度。

「见浊」者：五利使，邪见增盛。谓身见、边见、见取、戒取，及诸邪见，昏昧汩没，故名为「浊」。见浊中，非不假方便之行意见不容，必不能度。

「烦恼浊」者：五钝使，烦惑增盛。谓贪、瞋、痴、慢、疑，烦动恼乱，故名为「浊」。烦恼浊中，非即凡心是佛心之行无取无舍，必不能度。

「众生浊」者：见烦恼所感粗弊五阴和合，假名「众生」，色、心并皆陋劣，故名为「浊」。众生浊中，非欣厌之行取舍炽然，必不能度。

「命浊」者：因果并劣，寿命短促，乃至不满百岁，故名为「浊」。命浊中，非不费时劫，不劳勤苦之行应量而饱，必不能度。

复次，只此信愿，庄严一声阿弥陀佛，转劫浊为清净海会，转见浊为无量光，转烦恼浊为常寂光，转众生浊为莲华化生，转命浊为无量寿。

故一声阿弥陀佛，即释迦本师，于五浊恶世，所得之阿耨多罗三藐三菩提法净宗千古之蕴一旦发尽希有哉。今以此果觉，全体授与浊恶众生，乃诸佛所行境界。唯佛与佛能究竟，非九界「自力」所能信解也。
【略注】

蕅益大师于此正反对比，极显名号不可思议功德。就反言：则五浊凡夫，舍持名一行，必不能

度。就正言：则信愿庄严一声阿弥陀佛，即转娑婆劫浊为「清净海会」，转凡夫之种种邪知邪见为「无量光」，转无始业力烦恼为「常寂光」，转假合之业报身为「莲花化生」，转短浊之生命成「无量寿」。五浊一时圆转，功德一声圆具。名号功德，全彰无遗。《大经》所言「乃至一念，则是具足，无上功德」，全彰于此。种种事理一心，无量戒定慧学，何能比此力用！诚知，持名一法，是方便中之第一方便，了义中之无上了义，圆顿中之最极圆顿。故大师赞此法：「痛快直接，广大圆融，至顿至易，无机不摄，无罪不灭。」净土一法，名号独达，为彰名号不可思议功德，令时人彻底承当，宝此一行，古大德各有发挥，横说竖说，可谓不遗余力。

莲池大师言：
弥陀万德之名：无一愿不包罗，无一行不体备，无一佛不贯彻。
举其名兮，兼众德而具备；
专乎持也，统百行以无余。
省庵大师言：
一句弥陀，是斩群邪之宝剑。
一句弥陀，是破地狱之猛将。
一句弥陀，是照黑暗之明灯。
一句弥陀，是渡苦海之慈航。
一句弥陀，是出轮回之径路。
一句弥陀，是脱生死之良方。
一句弥陀，是成佛仙之秘诀。
一句弥陀，是换骨髓之神丹。
八万四千法门，六字全收；
一千七百葛藤，一刀斩绝。
彻悟禅师言：
一句弥陀，我佛心要，竖彻五时，横该八教。
一句弥陀，名异方便，普摄群机，旁通一线。
一句弥陀，灭除定业，赫日轻霜，洪炉片雪。
一句弥陀，开往生门，是多福德，非少善根。
一句弥陀，证三不退，只此一生，便补佛位。
一句弥陀，微妙难思，唯佛与佛，乃能知之。
一句弥陀，空诸恶趣，万德洪名，哪容思议？
一句阿弥陀佛：
是阿伽陀药，无病不疗；
是如意珠王，无愿不满；
是生死苦海之慈航，无苦不渡；
是无明长夜之慧灯，无暗不破。
用钦法师言：
今若以我心口，称念一佛嘉号，则从因至果，无量功德，无不具足。
元照律师言：
一乘极唱，终归咸指于乐邦；
万行圆修，最胜独推于果号。

一声称念，圆转五浊，横超九界。超情离见，微妙难思。此乃诸佛所行境界，全体是佛力，唯佛与佛方能究竟圆知此义，非等觉以下之九界众生自力所能知。如《大经》所言：
声闻或菩萨，莫能究圣心；
譬如从生盲，欲行开导人。
如来智慧海，深广无涯底；
二乘非所测，唯佛独明了。
彻悟禅师言：

持名念佛，乃诸佛甚深行处，唯除一生所系菩萨，可知少分。自余一切贤圣，但当遵信而已，非其智分之所能知，况下劣凡夫乎？

持名一法全体是佛境界，非可以智解识分所能妄测，唯有遵信而已。不可思议处，自无吾人开口之份，唯有任声称念。常称佛名，则莲花步步生，极乐声声显。时时入莲池海会，念念是莲花化生。

一声阿弥陀佛，即是释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法，包括一大藏教，罄无不尽。一代时教，可谓唯一佛名；诸佛所得所证，亦唯一佛名。可知一切法门，六字全收；一代时教，唯说念佛。种种方便，只为导归称名一行，诚如善导大师所言：「望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。」【要解】
诸众生：别指「五浊恶人」。
一切世间：通指四土器世间，九界有情世间也。
【略注】

大师言：「诸众生：别指五浊恶人。」彰净土一法，以凡夫为正机。大悲本愿，于此坦露无遗。

若详究「五浊恶人」之义，有广狭之别：

就广义而言：五浊众生皆为恶人，其言「一切世间，通指四土器世间，九界有情世间」，即彰九界有情同为五浊之恶人，同为弥陀救度的对象。此是绝对的善恶观，唯以无上正等正觉之佛为善，余者皆恶。

就狭义而言：则「五浊恶人」别指五浊恶世之造罪凡夫，如「五决定」文所言：「处烦恼浊中，决定为贪欲所陷，恶业所螫。」此即是造罪凡夫之彰显。

观此二义，知「五浊恶人」，虽义通九界，实别指造罪凡夫，以但能摄凡，自彰通摄九界之大悲本愿。故知，二义实一义，广略互通故。《要解》为令初机浅识，信愿易入。正显弥陀本愿，特为凡夫也。良以极重恶人，以重业故，被十方诸佛之所放舍，被他方佛土之所摒弃，别无出离之缘。故蒙弥陀大悲不舍，发超世悲愿，极力救拔。五劫思维，兆载苦修，即为成就造罪众生之往生。释迦诸佛，禀此大悲，特为五浊恶世极苦众生，说此易行横超难思议法，令浊恶凡夫，依此径登不退。

持名一法虽三根普摄，然《要解》处处彰净土一法，本为凡夫，尤为五浊恶人之义。大师唯恐闻者惊疑，故于前文中，处处言凡夫得生，今一语道破凡夫即五浊恶人，彰净土之奇勋。如此剖心沥血、吐肝吐胆，只为大悲所摧，不忍众生苦。自古及今，深通净宗者，皆彰此义。然力倡「净土一法，本为凡夫」者，首在善导大师。善导大师判此经所言「善男子、善女人」为「若佛在世，若佛灭后，一切造罪凡夫」，并言：

决定深信《弥陀经》中，十方恒沙诸佛，证劝一切凡夫，决定得生。

善导大师《观经疏》引用十处经文，证显「本为凡夫」义。并释三辈九品皆为凡夫：

看此《观经》定善，及三辈上下文意，总是佛去世后，五浊凡夫；但以遇缘有异，致令九品差别。何者？上品三人，是遇大凡夫；中品三人，是遇小凡夫；下品三人，是遇恶凡夫，以恶业故，临终藉善，乘佛愿力，乃得往生。

今以一一出文显证，欲使今时善恶凡夫，同沾九品，生信无疑，乘佛愿力，悉得生也。

古来多有视三辈九品行者为大小圣人，凡夫绝分。善导大师引诸经论，一一辨析，显「净土一法，本为凡夫，不干大小圣也。」言：

诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土；亦如溺水之人，急须偏救，岸上之者，何用济为？

弥陀大悲，虽平等普度，然偏于苦者，超发弘誓愿，以恶业凡夫为本，特为无力解脱者开此大权巧、异方便。经论处处彰此大义：

《大经》言：

我于无量劫，不为大施主，
普济诸贫苦，誓不成等觉。
为众开法藏，广施功德宝。
常于大众中，说法狮子吼。

《庄严经》言：

众生苦恼我苦恼，众生安乐我安乐；
轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐；
常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生。

慈愍三藏法师言：

借问何缘得生彼？报道念佛自成功。
借问今生多罪障，如何净土肯相容？
报道称名罪消灭，喻若明灯入暗中。
借问凡夫得生否？如何一念暗中明？
报道除疑多念佛，弥陀决定自亲迎。

法照禅师言：

十恶五逆至愚人，永劫沉沦在六尘；
一念称得弥陀号，至彼还同法性身。

极重恶人，无他方便，唯称弥陀，得生极乐。故释迦如来于《观经》下辈文中，特为造罪、破戒及五逆十恶之极重恶人，大开持名一行，以最胜之法，摄最下之机；以最下之机，显最胜之法。见闻此者，自可倍生信心，踊跃称名。此即释迦如来，说法至极善巧。善导大师言：

释迦如来，实是慈悲父母，种种方便，发起我等无上信心。

净土一法，曲被中下，正显法之绝妙殊胜，亦如起死回生之良药，堪称神方。此即举下摄上，举恶摄善，举凡摄圣，彰弥陀大悲，普覆无遗。如莲池大师所言：

持名一法，名最胜方便：以能度凡夫故；岂独凡夫，亦度二乘圣人故；岂独二乘，亦度菩萨故；岂独人中，亦普度一切众生故；岂独平处度生，偏度障难故。

阿弥陀佛以无缘大慈、同体大悲之心，普救一切，一人不舍。纵虽恶人，亦视之如子，爱尤有加；是故特垂宝手，摄归净土。如涅盘经言：「譬如一人，而有七子，是七子中遇病，父母之心，非不平等，然于病子，心则偏重。如来亦尔，于诸众生，非不平等，然于病子，心则偏重」也。

末法众生，起心动念，无不是罪，无不是业。纵发清心，犹如画水。若不念佛，必堕无间。《悲华经》言如是众生「是一干四佛所放舍者，所谓众生厚重烦恼，专行恶业。如是众生，诸佛世界所不容受。如是众生，断诸善根，离善知识，常怀瞋恚，皆悉充满娑婆世界；悉是他方诸佛世界之所摈弃，以重业故。」五浊恶人，诸佛不摄；唯阿弥陀佛，藏垢纳污，悲愍救度。隋唐之际，摄论宗徒等，不明此义，以自力行论他力法，言浊恶之人，有愿无行，不能往生，但种远因而已别时意趣，大障往生之道。善导大师力辨其非，判念佛之人，愿行具足，必得往生。又自设问答，力排众难，以摄护行者信心。其《观经疏》言：

问：凡夫智浅，惑障处深，若逢解行不同人，多引经论，来相妨难，证云：一切罪障凡夫，不得往生者。云何对治彼难，成就信心，决定直进，不生怯退也？

答：若有人多引经论，证云不生者，行者即报云：仁者虽将经论来证不生，如我意者，决定不受汝破。何以故？然我亦不是不信彼诸经论，尽皆仰信。然佛说彼经时，处别、时别、对机别、利益别。又说彼经时，即非说《观经》、《弥陀经》等时。然佛说教备机，时亦不同。彼即通说人、天、菩萨之解行；今说《观经》定散二善，唯为韦提，及佛灭后五浊五苦等一切凡夫，证言得生。为此因缘，我今一心依此佛教，决定奉行。纵使汝等百千万亿道不生者，唯增长成就我往生信心也。

又行者更向说言：仁者善听，我今为汝更说决定信相：

纵使地前菩萨、罗汉、辟支等，若一若多，乃至遍满十方，皆引经论，证言不生者，我亦未起一念疑心，唯增长成就我清净信心。何以故？由佛语决定成就了义，不为一切所破坏故。

又行者善听，纵使初地以上，十地以来，若一若多，乃至遍满十方，异口同音，皆云释迦佛指赞弥陀，毁呰三界六道，劝励众生，专心念佛，及修余善，毕此一身后，必定生彼国者，此必虚妄，不可依信也。我虽闻此等所说，亦不生一念疑心，唯增长成就我决定上上信心。何以故？乃由佛语真实决了义故，佛是实知、实解、实见、实证，非是疑惑心中语故，又不为一切菩萨异见、异解之所破坏。若实是菩萨者，众不违佛教也。

又置此事，行者当知：纵使化佛、报佛，若一若多，乃至遍满十方，各各辉光吐舌，遍覆十方，一一说言：释迦所说相赞，劝发一切凡夫，专心念佛，及修余善回愿，得生彼净土者，此是虚妄，定无此事也。我虽闻此等诸佛所说，毕竟不起一念疑退之心，畏不得生彼佛国也。何以故？一佛一切佛，所有知见、解行、证悟、果位、大悲，等同无少差别。是故一佛所制，即一切佛同制。

善导大师纯以佛言而为准绳，众不问菩萨、人、天等定其是非。并言唯佛所说为了义教，菩萨等说尽名不了义教，若菩萨等说有违佛言，皆不可依行。故大师言：

是故今时，仰劝一切有缘往生人等，唯可深信佛语，专注奉行；不可信用菩萨等不相应教，以为疑碍，抱惑自迷，废失往生之大益也。决定建立自心，顺教修行，永除疑错，不为一切「别解、别行、异学、异见、异执」之所退失倾动也。

又言：

仰愿一切欲往生知识等，善自思量，宁伤今世错信佛语，不可执菩萨论以为指南。若依此执者，即是自失误他也。

大师如此苦口婆心，声悲泪下，令生决定信向，透彻骨髓。吾人闻此，岂不感恩顶戴，信受奉行？

吾辈凡夫，生处末世，虽有心修行，然无力解脱，内忧外扰，三业不净，行为多乖。若不仰蒙弥陀大悲救拔，何有出离之日？今幸遇本愿，知大悲偏于苦者，自可安心称名。不因业力之深重而悲叹，唯感弥陀之救度而庆喜。亦不因有药而好毒，唯思自身无始以来，恶业缠身，无力解脱。今信知出离之道，唯在念佛。如是自生惭愧心，生感恩心，生欢喜心，而一向念佛。

【要解】

（丁）二教主结叹。前「劝信流通」，是诸佛付嘱。此本师付嘱，嘱语略别从通，但云「一切世间」，犹前诸佛所云「汝等众生」。当知：文殊、迦叶等，皆在所嘱也。

【略注】

一部经典，内容纵多，然其指归，则多显于付嘱文中。净土虽有三经，若观其宗旨及付嘱文，则知三经大义无二，唯说念佛。

《大经》付嘱文言：

佛告弥勒：

其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，

当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。

《观经》付嘱文言：

佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。

此经不说余行，唯说称名，意义甚明。所嘱者，即「执持名号」：

汝等众生：当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。

三经所嘱，皆持名一法。一切众生，皆所嘱之列。上而文殊、弥勒，下至五逆、十恶，皆蒙付嘱：「汝好持是语！」若能一向专念，则近承释尊付嘱，远顺弥陀本愿，是真佛子！《大经》诫言：

如是广大，微妙法门，一切诸佛，之所称赞，勿违佛教，而弃舍之。当令汝等，获不善利，沦没长夜，备众厄苦。
是故我今，为大嘱累，当令是法，久住不灭，应勤修习，随顺我教。

释迦殷切付嘱，并以慈悲哀愍，特留此法；六方诸佛亦证赞、流通此法。故知：非但三经付嘱此法，乃至一代时教，所付嘱流通者，亦唯一句佛名也。然因此法行极简易，利极殊胜，又以五浊恶人为正机，是故信之者鲜，疑之者多。所谓「非常之言，不入常人之耳」也。或有甚者，因疑而生谤，自障障他，为害非浅。「唯除五逆，诽谤正法」，可谓正为遮此而言。古德言：「欲得不招无间业，莫谤如来正法轮。」然因其难信故，是以自古及今，信、疑、赞、谤，莫不有之。于正法之际，尚叹为难信之法，况今末法浊世耶？故释迦于《大经》中殷切告言：「毋得以我灭度之后，复生疑惑。」吾等久处轮回，未得解脱，皆由不信不行此法故。不是生疑，即是起谤。今幸闻要法，何可再度错过，当慎思善导大师之诫言：
世尊说法时将了，殷勤付嘱弥陀名，
五浊增时多疑谤，道俗相嫌不用闻，
见有修行起瞋毒，方便破坏竞生怨，
如此生盲阐提辈，毁灭顿教永沉沦，
超过大地微尘劫，未可得离三涂身，
大众同心皆忏悔，所有破法罪因缘。

法既难知难信，疑谤难免，弥陀大悲，亦不舍弃，只待回心。诸佛大悲于苦者，故出广长舌，赞此一法，摄疑谤者，归此一行。蕅益大师注此《要解》，亦不离此。如「跋文」所言：「所愿一句一字，咸作资粮；一见一闻，同阶不退。信疑皆植道种，赞谤等归解脱。」【经文】

舍利弗，当知我于五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难。
【要解】

信愿持名一行，不涉施为，圆转五浊，唯「信」乃入，非思议所行境界。设非本师来入恶世，示得菩提，以大智大悲，见此、行此、说此，众生何由禀此也哉？

然吾人处劫浊中此五段应与五必不能度之训合观，决定为时所囿，为苦所逼。处见浊中，决定为邪智所缠，邪师所惑。处烦恼浊中，决定为贪欲所陷，恶业所螫。处众生浊中，决定安于臭秽而不能洞觉，甘于劣弱而不能奋飞。处命浊中，决定为无常所吞，石火电光，措手不及。若不深知其甚难当知甚难之旨，将谓更有别法可出五浊从未经道破确然！确然，燧(火孛)宅里，戏论纷然。唯深知其甚难，方肯死尽偷心，宝此一行功在万世。
【略注】

「持名一行，不涉施为。」此是大师对「一声称念，圆转五浊」之总结，彰持名一法，全托佛力，不凭丝毫修证。总之，不用我心，但称佛名，即得圆转五浊。此即他力自然无为之道，不凭自己虚假造作之行。法然上人言念佛以无义为义、无样为样，可谓言尽其奥妙。诚知，念佛一法，绝思绝议，唯信乃入，称名即可。释迦见此、行此、说此，吾人自当仰信佛言，信之、行之。

为显他力之易，大师并彰自力修行之难，劝归净土，专持名号。其苦口婆心，沁入骨髓，无以复加。

吾人身处末法，善根薄少，知识难遇。虽闻佛法，却不明其理，不得其要。是以真假难辨，是非不明。虽起心修行，多为虚假不实之善，贪瞋杂毒之行，是故业障难消，真心难显。处此五浊恶世，决定为时所囿，为苦所逼；为邪智所缠，邪师所惑；为贪欲所害，恶业所侵；决定安于烦恼臭秽而不能洞彻觉悟，甘于劣弱而不能奋飞。最后决定被无常所吞，石火电光，措手不及，再度轮回去也。此即「唯是自力，无他力持」故。能深警于此，方能体悟自身现是罪恶生死凡夫，舍称名一行，别无出离之缘。机之深信自然彻入骨髓，法之光明亦自然朗照内心，疑心自消，偷心自尽。决定不舍念佛一行而希求他法。自然安心本愿，守志如一，不二用心。唯于一句佛名，彻底靠倒。如经云：「设有一法，过于涅盘，亦所不顾。」此即所谓「执持名号，一心不乱」也，亦所谓「老实念佛」也。

余门学道，如蚁子上于高山，故难修难证；念佛往生，似风帆扬于顺水，故易行易往。好自力者，当于此怵然惊、翻然悟。若于五浊恶世，舍持名一行，妄行染指他法，欲即生了脱，多是自欺，非愚即狂。如印光大师言：

大家要晓得：仗自力修持，「自」有何种「力」？但是无始以来的「业力」。所以万劫千生，难得解脱。仗阿弥陀佛弘誓大愿力，自然一生成办。

修学佛法，若不知他法之难，净土之易，则偷心难死，这山望那山，总盼别有妙法可疾速成就

。然蕅益大师言：「末世众生，舍净土一门，而求解脱生死，不可得矣！」印光大师亦言：「末世众生，舍此一法，欲出生死，万无一得。」此皆醒世良言，顶门重锤。

此五决定，于今末法，时时可见；然无智凡夫，虽堕五浊中，犹不自觉。稍有所知，即以上根自负，不屑持名一行。古德言「十人九错路」，乃至「十一个错在」，皆是对此五决定的真实写照。

八万四千法门，都是令人解脱。然何法适合自己、能保证即生成就，则需谨慎选择。否则未免望洋兴叹，无所适从。或则力不从心，身不由己。纵然勉力为之，也难以理清心中的乱麻。不学佛不知道心中有多少烦恼，一旦深入佛法之后，才知道自己罪业是多么深重，若此罪业有体相者，尽虚空界不能容受。即使时时警醒自己，然一念无明起，百万障门开。多少功德，一念即毁。无论外在如何贤善，内心总难脱离虚假杂毒之心。这就是生死凡夫的本性，这就是自力难以达成解脱的原因。能真实反省，即知自己是善是恶，有力无力。释迦本师早知末法众生之根性，故于八万四千法门外，特开唯一能令凡夫解脱之横超法门。不过我们对此一法误解得太深太久了，以至于无始以来，虽遇佛法，亦多当面错过此一「闻名欲往生，皆悉到彼国」之无上甚深微妙法。今得重逢，岂得再度空过！

此段文义与善导大师所言机法深信同一意趣，而于机之深信，尤剖析入微，可谓是生死凡夫之最好注释。常思于此，自可死尽企盼之心，宝此念佛一行。

时节愈下，根机愈劣，难行道自然隐而难彰，《大经》「五恶、五痛、五烧」文即深显此义。能将经文与现实映照，自会对此减劫中人心日堕深有感触。如是芸芸苦恼众生，被五浊所困，从苦入苦，从冥入冥，不别仗弥陀大愿，何能即生了脱？能如是反省，尤感机法深信幽远深长的意义。诚是生死苦海之宝筏，往生净土之指南。利益无穷，功勋罔测。万代之下，犹能启迪人的灵知，感发人之信心。真为生死者，当纳于心腑，视为龟镜。

今引一例，以显五浊恶世，应机妙法，唯在念佛。

昔法照禅师登清凉山，蒙善财、难陀指引，入竹林寺，见文殊普贤各据狮子之座，说法之音，历历可听。文殊左右有菩萨万余，普贤亦无数菩萨围绕。法照禅师至二圣前顶礼问言：

末法众生，去圣时遥，知识转劣，垢障尤深，佛性无由显现。佛法浩瀚，未审修行于何法门，最为其要？

文殊答言：

汝今念佛，今正是时。

法照又问：

当云何念？

文殊答言：

此世界西，有阿弥陀佛。彼佛愿力不可思议，汝当继念，令无间断。命终之后，决定往生，永不退转。

说是语时，时二大圣各舒金手摩法照禅师顶，为之记别：

汝以念佛故，不久证无上菩提。若善男女等，愿疾成佛者，无过念佛，则能速证无上菩提。

【要解】

此本师所以极口，说其难甚，而深嘱我等当知也。初「普劝」竟。

【略注】

持名一法，无藉劬劳修证，但称佛名，径登不退。因其易行横超，一声圆转五浊，越三只于一念，齐诸圣于片言，迥异常伦，超越诸法，是故难信。释迦本师极口道破其难信之极，在于破诸疑网，令生正信；又不得因闻他人起谤而自生退怯。

诸祖于难信之状，多有所言。今略引之，以明净土一法之不可思议，使见闻者，于此难信之法，深信不疑；勿以智不能到而妄生疑虑、异见。

蕅益大师言：

众生心念佛时，是心作佛，是心是佛，以一念顿入佛海。故曰：「一称南无佛，皆已成佛道。」「若人专念弥陀佛，是名无上深妙禅。」岂不至圆至顿？果德愿力不可思议，因心信力亦不可思议。感应道交，文成印坏。凡夫而阶不退，未断惑而得横超。又复三根普被，四土横该。是名不可思议功德，世间难信之法也！

《圆中钞》言：

夫念佛三昧，不拣贤愚，不择贵贱，不论久近，不分善恶，唯取决定信心，临终恶相，十念往生。此乃具缚凡愚、屠沽下类，刹那超越成佛之法，可谓一切世间甚难信也。此乃大乘中之大乘，了义中之了义也。

莲池大师言：

言「难信」者，略举有十：

今居秽土，习久心安，乍闻彼国清净庄严，疑无此事。难信一也。

纵信彼国，又疑十方佛刹，皆可往生，何必定生极乐。难信二也。

纵信当生，又疑娑婆之去极乐，十万亿刹，云何极远而得往彼。难信三也。

纵信不远，又疑博地凡夫罪障深重，云何遽得往生彼国。难信四也。

纵信得生，又疑生此净土，必有奇妙法门，多种功行，云何但持名号，遂得往生。难信五也。

纵信持名，又疑持此名号，必须多历年劫，乃克成就，云何一日七日，便得生彼。难信六也。
纵信七日得生，又疑七趣受生不离胎卵湿化，云何彼国悉是莲华化生。难信七也。
纵信莲生，又疑初心入道，多涉退缘，云何一生彼国，便得不退。难信八也。
纵信不退，又疑此是接引钝机众生，上智利根，不必生彼。难信九也。

纵信利根亦生，又疑他经，或说有佛，或说无佛；或有净土，或无净土，狐疑不决。难信十也。

故难信而曰「一切世间」，是不但恶道难信，而人天犹或疑之；不但愚迷难信，而贤智犹或疑之；不特初机难信，而久修犹或疑之；不特凡夫难信，而二乘犹或疑之。故曰「一切世间难信之法」！

今于此世演说此法，是犹入裸形之国，宣示威仪；对生盲之人，指陈黑白。此之谓「难」，此之谓「利他」功德不可思议也。

此之妙法，若如来曾不闻宣，则万古永同长夜，终无有人念佛求生，故叹其难信者，见不信者之自弃，能信者之有缘，令一切众生悲伤绝分，而欣幸得闻故。
今之信净土者，皆因佛说而发起也。万代众生，当谛信而勿疑。
印光大师言：

净土法门者，如来彻底悲心，普度众生之法门也。令彼无力断惑，具缚凡夫，信愿持名，现生了脱，与观音势至同为伴侣。上而至于等觉菩萨，位邻佛果，尚须往生，方成正觉。至顿至圆，彻上彻下，超越一代时教所说法门。然此法门，甚深难测，虽经诸佛本师交相劝信，而世之疑者，犹复甚多。不但世智凡情不信，即深通宗教之知识，犹或疑之；不但知识不信，即已证真谛，业尽情空之声闻缘觉，犹或疑之；不但小圣不信，即权位菩萨，犹或疑之；即法身大士，虽能谛信，尚不能穷源彻底。良以此之法门，以果觉为因心，全体是佛境界，唯佛与佛，乃能究尽，非彼诸人智所能知故也。我辈凡夫，仰信佛言，依教奉行，自获实益。

一代时教，唯此一法，易行而难信。其「难」就「法」言，显「法」之易行功高，非九界自力所能知，故「难」信，非指「信」有何难。若不执己见，闻即信受，则弹指圆成，何难之有？言其「难」者，略有三义：一则赞叹法之深妙，二则别显易行易往之法益，三则规劝闻者当信受奉行，勿自局己见，勿自生疑惑。如莲池大师言：「举难显易，正示极乐决宜求也。」为绝凡夫疑情，《大经》以「信、疑」之「得、失」导吾人当深信勿疑。其言明信佛智者，莲花化生；疑惑佛智者，边地胎生。有此得失，故上至弥勒菩萨，亦不敢有疑。我等凡夫，更当仰信佛言，岂得妄生疑惑！为防别解别行之难，除私心我见之偏，当常闻佛言，以佛知见为知见。如《大经》言：

欲令无量诸众生等，速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提，及欲见彼广大庄严，摄受殊胜佛刹圆满功德者，应当起精进力听此法门。假使经过大千世界满中猛火，为求法故，不生退屈谄伪之心，读诵、受持、书写经卷，乃至于须臾顷为他开示，劝令听闻，不生忧恼。设入大火，不应疑悔。何以故？彼无量亿诸菩萨等，皆悉求此微妙法门，尊重听闻，不生违背。是故汝等，应求此法。
偈言：
如来智慧海，深广无涯底，
二乘非所测，唯佛独明了。
设满世界火，必过要闻法，
会当成佛道，广度生死流。
【要解】
（乙）二结劝
【经文】

佛说此经已，舍利弗，及诸比丘，一切世间，天人阿修罗等，闻佛所说，欢喜信受，作礼而去。
【要解】

法门不可思议，难信难知，无一人能发问者。佛智鉴机，知众生成佛缘熟，无问自说，令得四益，如时雨化，故「欢喜信受」也。

身心怡悦名「欢喜」；毫无疑惑名「信」；领纳不忘名「受」；感大恩德，投身归命，名「作礼」。依教修持，一往不退，名「而去」。
【略注】

经文首标「如是我闻」，最后言「欢喜信受」，一经大义即摄于此八字中。简言之，「如是我闻」：即闻知称佛名号，决定往生。「欢喜信受」：即庆喜得度，无疑无虑而一向称名。如经言：「执持名号，一心不乱。」能如是我闻、欢喜信受，既是释迦无问自说之益，亦是弥陀慈

悲摄受之功。其愿言：
　　诸天人民，蠕动之类，闻我名字，皆悉踊跃，来生我国。不尔者，不取正觉。

藉此愿力加被，故一切世间天人、阿修罗等，知「闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。」无不顿绝疑心，欢喜信受，欲生彼国。所谓「慈光遐被施安乐，光所至处得法喜」也。如《宝王三昧念佛直指》言：

以佛为师，亲近慈容。闻第一义，顿超三界，即证无生；十地高超，二觉圆满。况能于念念中供养十方三宝，成就一切法门，游戏神通，净佛国土。乃至入于三途六道，舒光破暗，救苦众生。或复尘刹分身，随机化导，应病与药，如佛弘慈。于念念中，圆满普贤所有行愿，具文殊智，有大势力，如观世音，同证菩提，同佛所住。则一切众生，性虽昏昧，得闻此法，谁不欢喜，而生信乐！
　　莲池大师《疏钞》言：

欢喜者：庆所闻故。庆所闻者：多劫飘零，正以未闻此法，今知持名往生，可谓沉屙枕席，忽遇神方；久客他乡，乍闻家信。欣幸不胜，故云「庆」也。

又此欢喜，亦具清净三义：一能说「人」清净，二所说「法」清净，三依法得「果」清净。具此三义，故欢喜。
　　今持名往生，乃佛所说，佛是一切智人，非四人等也，则人清净。遇如是人，宁不欢喜？
　　持名往生，即证三昧，是圆顿教，非权法也，则法清净。闻如是法，宁不欢喜？
　　持名往生，即不退转，直至成佛，非小果也，则果清净。证如是果，宁不欢喜？
　　后 跋（蕅益大师跋）
　　【要解】
　　后跋

经云：末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛得度。呜呼！今正是其时矣。舍此不思议法门，其何能淑吐心吐胆？

旭出家时，宗乘自负，藐视教典。妄谓持名，曲为中下。后因大病，发意西归现身说法。复研《妙宗》、《圆中》二钞，及云栖《疏钞》等书，始知念佛三昧，实无上宝王。方肯死心执持名号，万牛莫挽也言有不获已者。吾友去病，久事净业，欲令此经大旨，辞不繁而炳着，请余为述要解，余欲普与法界有情，同生极乐，理不可却言有不获已者。举笔于丁亥顺治四年（一六四七）九月二十有七，脱稿于十月初五，凡九日告成。

所愿一句一字，咸作资粮字字道实果然果然；一见一闻，同阶不退。信疑皆植道种，赞谤等归解脱。仰唯诸佛菩萨摄受证明，同学友人随喜加被，西有道人蕅益智旭阁笔故跋。时年四十有九。
　　【略注】

「后跋」是大师自述其着《要解》因缘。初引经证，明净土一法最应末法时机，所谓「舍此不思议法门，其何能淑」也。后叙《要解》缘起，因友人（去病）所请而述一经大旨，亦应众生所需而开甘露之门，欲普与法界有情，同生极乐。并自述其修学经历，以身说法，导人死尽偷心，老实念佛。最后以此功德回向法界，同阶不退，等归解脱。九日成书，岂可思议！

大师初以宗乘自负，藐视教下，更不屑于净土，后因大病而不能作主，始知业力不可思议；并深感无常迅速，遂发意西归，穷研净宗（机深信）。待深明净宗心要，方知持名一法，至简至易，至顿至圆；乃最胜方便，无上宝王，是出离之津要（法深信）。故弃舍一生修学，死心执持名号，万牛不能挽回信愿坚固。《要解》可谓其心之流露，辞简而理畅，言约而义丰。以真佛眼，彻彰佛智；以大悲心，传佛心印。人中芬陀利花，令人敬仰。

大师处于诸宗融混的时代，故于《要解》中，处处涉他宗之理，又一一消归净土，别彰净土圆收圆超一切法门之义。虽圆摄种种义理，却融而不混，圣净分明。于法衰微之际，大悲于苦者，故不惜眉毛拖地，种种教启，别彰净土宗旨，开显弥陀本愿，可谓用心良苦。深沐慈恩，感悦彻髓。

「一句弥陀无脚注，归依即是大慈航。」今于《要解》妄加注释，画蛇添足；唯念佛恩深，不耻人伦嘲。虽千言万语，亦觉意犹未尽；而一言佛名，犹感美善兼备。着笔于此，弥感佛力难思，佛恩广大，纵出广长舌，穷劫赞扬，亦难道其万一。唯愿一句一字，咸作资粮；一见一闻，同阶不退。信疑皆植道种，赞谤等归极乐。
　　南无阿弥陀佛！
　　【附录】
　　念佛往生实例

按：持名一法，三根普被，利钝全收。不择智愚，不论贵贱，不简善恶，称念必生。其力用超绝，非思议能测。然此一法，行之极易，信之甚难。故念佛之人，往往自抱疑惑，不能释怀。今辑录几则往生实例，藉事辅理，以作念佛往生之铁证。使见闻者，就此放心，安心念佛。

所选之人，多是下劣凡夫，愚痴之辈。其行业多疏，遇缘尤迟。然乘托大悲愿力，皆得往生。

大悲为凡之旨，尽彰无遗。今选如此行人，非此等人行业可赞，乃弥陀名号可尊。盖不以此最下之机、最少之时，难显极善、最胜之法。十地菩萨虽亦念佛往生，然凡夫之人，往往以人视法，望而兴叹，以为非如彼不能往生。由此而怯步不前，失往生大利。是为可悲也！思及末法众生，谁不贪瞋具足？谁不恶业缠身？然彼最劣之人，临终十声一声，尤得往生；平生遇缘，常念佛者，如何不满所愿？故以此启人信心，使人有希望之喜，无绝望之叹。

凡见闻者，切勿以人而轻法，宜当深生庆喜：彼既往生，吾亦有份也。如是则自然欢喜信受，一向专称弥陀佛名。

南无阿弥陀佛！

一、贩鸡恶人 异香满堂

长安，张钟馗，杀鸡为业。命终见绯衣人驱群鸡至，唱言啄啄，即四向上啄，两目血流，痛不堪忍。有沙门弘道，见之，为设像，劝令念佛；忽觉香气满室，群鸡散去，即端坐化去。（《佛祖统纪》）二、杀牛屠士

见佛来迎长安，张善和，杀牛为业，临终见牛数十来云：「汝杀我」。张善和告妻，急请僧，即为说《观经》：「若有众生，作不善业，应堕恶道；善友告令至心具足十念，称南无阿弥陀佛，除八十亿劫生死之罪，即得往生极乐世界。」善和大叫云：「便入地狱也」！即以左手擎火，右手捻香，转身向西，厉声念佛，未足十念，即云「佛来也，已与我宝座。」言讫而终。（《佛祖统纪》）按：钟馗与善和，一生多作恶，临终果报现，恐惧莫奈何，

得闻知识教，称念阿弥陀，

喜蒙佛来迎，得生安乐国，

恶人尚如此，谁不生极乐，

愿诸念佛人，信受莫疑惑。

三、打铁念佛 两相无碍

宋．黄打铁，本军中人，打铁为生。每打铁时，念阿弥陀佛不绝声。一日无疾，托邻人写颂印行，广劝人念佛。

颂云：「日夜叮叮当当，久炼成钢；太平将近，我往西方。」即化去。

此颂广行湖南，人多念佛。（《龙舒净土文》）按：不论时处诸缘，不论时节久近，不论罪福多少，但能上尽一形，下至一声，乘佛愿力，莫不皆往。吾人身处尘世，业事缠身，难以弃舍一切专修念佛，当如黄打铁于繁忙中而自称名，世出世法两无碍，必得往生。诚乃念佛不碍世事，世事何妨念佛！人说事忙难念佛，黄公自亦非闲人。但能如彼常称名，一生自然不空过。

四、还俗屠沽 合掌而去

宋?吴琼，先为僧，后还俗。前后两娶，生二子。屠沽无所不为，常与人作厨子，每杀鸡鸭等物命。以手持起叫云：「阿弥陀佛子，好脱此身去。」遂杀之，连称佛数声。每切肉时，一面切肉，一面念阿弥陀佛，常念佛不辍。教村中人念经修忏，及劝人念阿弥陀佛。后眼上生瘤，如鸡子大，乃忧怖。造一草庵，分散其妻子，昼夜念佛修忏。

绍兴二十三年秋，告村中人云：「琼来日戌时去也」，人皆笑之。将用碗钵锅子尽与人。次日晚，报诸道友行婆云：「琼去时将至，尽来与琼高声念佛相助。」将布衫当酒饮了，即写颂云：「似酒皆空，问甚禅宗，今日珍重，明月清风。」端坐合掌念佛，叫一声佛来，即化去。（莲池大师《往生集》）按：吴琼虽出家，无力成道业；还俗破众戒，持刀念弥陀。

把酒迎清风，念佛生极乐；

佛力匪所思，凡愚岂能测！

五、破戒道人 念佛往生

唐．惟恭，住法性寺。慢上凌下，亲狎非类；酒徒博侣，交集于门，暇则念佛。寺僧灵岿者，同恶相济。

里人为之语曰：「灵岿造恶，惟恭继?，地狱千重，莫厌双入。」恭闻曰：「我虽积业，罪无所逃。然赖净土教主，悯我愆尤，拔我涂炭，岂复堕恶道耶？」干宁二年病革，岿自外还。见伶人数辈，少年丽服，问所从来?

答曰：「西来，迎恭上人耳。」一人怀中出金瓶，瓶中莲花，其合如拳，俄顷增长如盘盂，光彩交映，望寺疾驰，而忽不见。岿至寺，闻钟声，恭已逝矣。（莲池大师《往生集》）按：惟恭破戒僧，行业多乖疏，慢上又凌下，亲狎非类徒，

平生浑是短，一长唯念佛，

仰蒙大悲恩，喜迎归净土。

六、八八儿念佛 口生莲花

有人养一鸲鹆，俗名八八儿，见僧念佛，亦学念佛，遂舍与僧，此僧常教念阿弥陀佛。后八八儿死，僧为小棺埋之，墓上生莲花一朵，开棺看其根，自口中生。人为偈云：

有一飞禽八八儿，解随僧口念阿弥。

死埋平地莲花发，我辈为人可不如。

盖以阿弥陀佛有誓愿云：「众生念我名号者，必生我国。」凡言众生者，上自天人，下至微细虫蚁之类皆是。以此观之，则此八八儿必生极乐世界为上善人矣。人而不知，人而不修，可痛

惜哉！事在潭州城外，因此而名其城门。（《龙舒净土文》）七、鹦鹉学舌
念佛往生唐贞元中，河东裴氏畜鹦鹉，常念佛，过午不食，临终十念气绝。火化之，得舍利十余粒，炯然耀目。僧慧观者，用陶甓建塔以旌其异，成都尹韦皐为之记。（莲池大师《往生集》）按：鸲鹆鹦鹉，学舌念佛，身出舍利，口吐白莲，
顿脱异类，直归西天。
畜牲念佛，尚得往生，
灵而为人，岂得不生，
当效于彼，常称佛名。
后 记

仰蒙佛祖之恩，知识之教，得闻弥陀本愿，得知称名必生，庆喜难得法缘。今藉《要解》，略彰其旨，愿共闻于十方。乞诸善友、 知识，慈悲指正。

本书所引用、参考之书甚多，故未一一列举。能有此书，全赖他人之功，今蒙其恩而未彰其名，只有隐彰其德矣！

于注释中，蒙诸位法师、莲友的赐教、关爱、支持，并喜舍净资，资助流通，深为感激！特此志之！
南无阿弥陀佛！
再版说明

《弥陀要解略注》一书初由上海佛学书局出版，因字型较小，排版紧密，不利阅读。上慧下净法师为令行人阅读方便，特费心思，另加排版，并细加科目、边注，完善此书，欲再流通，以利时人。同时，常蒙指教的善友知识净宗法师，为此书提了很多宝贵的修改、补充意见，并添作一序，显一部《要解》玄义，彰净宗正脉传承，直揭蔼祖苦心及善导宗风。精要透彻，补吾之愚，堪为阅读《要解》及《略注》的指南。

借此再版之际，对《略注》作了一些修改，并将成时法师之案语一一标示出来，以利参阅；同时添加净宗法师之〈序〉，以饷行人，共沾法喜。书名则更改为《阿弥陀经要解略注》，特此说明！
南无阿弥陀佛！
释智随 二○○三年四月
南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！
http://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！
南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
http://liutongfabao.taobao.com/?v=1
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！
净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/
净宗专页
http://www.jingzongfashi.com/
弘愿寺网站
http://www.hongyuansi.com/
南无阿弥陀佛
http://pan.baidu.com/s/1bnAJHiZ
这个网盘内储存的是净土宗经论
最近收集（精排版本，排除了诸如非段落换行、空格等格式错误）！请下载、解压后，随缘流通！
佛教音乐(一心念佛)
http://pan.baidu.com/s/1zi1rh
净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1mg1FyGS
弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir
超级QQ群：
善导专修念佛群二 59659710
善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。
http://hi.baidu.com/new/980798565

我的百度空间，欢迎来做客！
弘扬和落实中华传统文化
http://pan.baidu.com/s/1bnhbS4Z
东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi
戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6
般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou
念佛群：189181812　49181252　65904156　186655372　28338746　164106671　21565225　169232847　11218660　109133876　161774032　212248265